

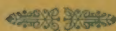
مختصر

لوامع الانوار البهية ، ومواطع الاسرار الاثرية ،
لشرح الدرة المضية ، في عقد الفرقة المرضية ،

تأليف الامام الكبير والمحقق الشهير
الشيخ محمد السفاريني - النابلسي الحنبل

اختصار

العلامة المتفنن الورع الشيخ حسن الشطي
الحنبل الميشقي ورحمهما الله تعالى



(هذا كتاب في العقائد قد ظهر فيه نجل الحق من اهل الاثر)
(امتاذا سفارين جاد بوضعه والقدوة الشطي رعاه واختصر)
(فجزامها مولامها خير الجزا ولسمي كل منهما ربي شكر)
(يا من طرحت في العالم مطولا قد جاءكم ارخت اهدى مختصر)
١٣٣٠ ٣٠

طبع في مطبعة الترقى بدمشق

١٣٥٠ - ١٩٣١



مختصر لوامع الانوار البهية ، لشرح الدرّة المضية ،
في عقد الفرقة المرضية ، اختصار الامام العلامة
المحقق الشيخ حسن الشطي الجنلي
عليه رحمة ربه العلي
آمين



طبع في مطبعة الترقى بدمشق
١٣٥٠ - ١٩٣١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . وبعد فان الكتب المصنفة في
 العقائد السلفية لثلاثتنا الحنابلة كثيرة . بين كبير كشرح العقيدة للعلامة
 السفاريني - وصغير كمقيدة شيخ المذهب الموفق بن قدامة . وكلاهما
 مطبوع معروف . ولم نطلع على كتاب متوسط يجمع المسائل الاعتقادية
 خاليا من ذكر الخلاف الكثير والمناقشات الطويلة . وهذا مادعا سيدنا الجدد
 العلامة الكبير الشيخ حسن الشطي رحمه الله تعالى الى اختصار شرح السفاريني
 المنوه به فانه جرد منه المسائل التوحيدية . والمباحث العلمية . وترك الخلاف
 والمناقشات والأطناب . قاصداً بذلك إفادة الطلاب . وقد انشر هذا المختصر
 وانتفعت به الحنابلة في بلاد الشام ونابلس ومصر من حياة المؤلف حتى
 الآن . ولم يثن عنه طبع اصله المذكور للفائدة المذكورة فانه طبع في مصر
 سنة ١٣٢٣ طبعاً حسناً في جزئين وعليه ترجمة المؤلف وفهرس مفصل . اما هذا
 المختصر فانه في نحو الربع من الاصل وهو اختصار بدون زيادة خلافاً
 للمختصر الذي وضعه الفاضل الشيخ محمد بن عبد العزيز بن مائع النجدية
 وطبعه في الهند سنة ١٣٣٦ فانه بالغ في الاختصار واتى بزيادات لم تسلم له حتى
 عند ذويه النجدية صامحه الله . ولما قلت نسخ مختصرنا المذكور وكثرت
 طلابه من الحنابلة وغيرهم احييت ان ابادر الى طبعه وتعميم نفعه والله الهادي
 وعليه اعتمادى

كتبه الفقير محمد جميل الشطي

مقي الحنابلة بدمشق

عفي عنه

ترجمة المختصر

من مختصرنا في طبقات الحنابلة

وتاريخنا روض البشر

هو الشيخ الامام العلامة المحقق الفقيه النحوي الفرضي الحيسوبي الثقة الورع شيخ الحنابلة وامام الفرضيين - حسن بن عمر بن معروف الشطي الدمشقي مولداً ووفاة البغدادي اصلاً - ولد في صفر سنة ١٢٠٥ ونشأ في حجر والده المتوفى سنة ١٢١٨ فشرع في طلب العلم وادرك الشمس الكريي والشهاب المطار فاخذ عنهما وفتقه على الشيخ مصطفى السيوطي والشيخ غنام النجدي وحضر في الفرائض والتحرر على الشيخ عبد الله الكردي الحيدري وقرأ على ملا علي افندي السويدي والشيخ خليل الخشة والشيخ عبد الرحمن الطيبي وغيرهم - ورحل الى بغداد سنة ١٢٢٦ فاستجاز من الشيخ محمد البكري وحج سنة ١٢٣٢ فاستجاز من الشيخ محمد طاهر الكوراني - وقد كان رحمه الله متبحراً في العلوم ، متخلياً بالمنطوق منها والمفهوم ، خدم مذهب الامام احمد الخدمة التامة فكان حامل لوائه وانتهى اليه علم الفرائض فكان محيي رفته - انفراد بالفقه الحنبلي في عصره حتى رحل اليه الطالبون من الديار النابلسية والبلاد النجدية ودوما والرحبية وضمير فاخذوا عنه الفقه اصولاً وفروعاً خلفاً بعد صلف - كما انفراد بعلم الفرائض دون ان يتعاطى اعمال الفرضيين حتى ندب لذلك جماعة فاخذوا عنه الفرائض والحساب والمساحة وانتشرت هذه الفنون بدمشق وغيرها - وكانت دروسه في داره قرب باب السلام وفي محراب الحنابلة من الجامع الاموي - وتولى المدرسة البادرية والتدريس بها - وكان شأنه العلم والعبادة وكسبه كاسلافه من التجارة الخالصة على طريقة السلف - وله في الدين والورع امور كثيرة شهيرة - وقد ألف المؤلفات النافعة فيها

في الفقه (مئة مولي الفتح في تجريد زوائد الغاية والشرح) مجلد وسيف
 النحو شرح على الاظهار مجلد وفي التوحيد مختصر شرح عقيدة السفاريني
 (هذا) • وكتاب في المساحة مجلد • وشرح على رسالة في ان المصدرية •
 وشرح على الكافي في العروض والقوافي • وشرح مختصر على حزب النواوي •
 ومنسك • ومعراج • ومولد • وثبت • وعقيدة • ورسالة في البسمة • ورسالة في
 فسح النكاح وقد طبعتهما مع بحث له في التلخيص بدمشق سنة ١٣٢٨ •
 واخذ عن صاحب الترجمة من لا يحصى من دمشق وغيرها ومن اشهر تلامذته
 مفتي دمشق محمود افندي حمزه واخوه اسعد افندي والشيخ بكري والشيخ
 عمر والشيخ ابراهيم احفاد الشهاب العطار والمفتي الشافعي محمد افندي الغزي
 والمفتي الحنبلي سعيد افندي السيوطي والشيخ محمد الطيبي مفتي حوران
 والشيخ عبد الله القدومي عالم نابلس والشيخ محمد خطيب دوما وغزير • ولم
 يزل المترجم على طريقته المثل الى ان توفي ليلة السبت في ١٤ جمادي الثانيه
 سنة ١٣٧٤ ودفن بمحفل عظيم في مقبرة بني الشطي من تربة البغادة سنة
 السبع القاسموني وارخ وفاته العلامة الحزوي المشار اليه بابيات منها قوله :
 يافاضلاً في كل فن من بعده الفضل عقيم
 ومن له فينا من مازت لنا الفهم السقيم
 حررت لما انت سكن في ظل مولاه الرحيم
 تاريخه الشطي حسن بقر في دار النعم
 وقد ذكره تلامذته الموما اليهم في اثباتهم واجازاتهم وترجمه العلامة
 البيطار والامتاذ القاسمي والسيد نقي الدين في تواريتهم وانما عليه قدس
 الله روحه آمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله تعالى وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
اجمعين ، اما بعد فان شرح العقيدة المسعى لوامع الانوار البهية ، لشرح الدررة
المضية ، في عقد الفرقة المرضية ، قد ضمنه مؤلفه ما يبهز العقول ، من
صحيح المنقول وصريح المعقول فصار بحرآ زاخرا لاساحل له ، وتيها واسعالا
اول له ، وذكر فيه المذاهب والاقوال في هذا الباب ، وبين الصحيح وما يرد بما لتحديد
فيه اولو الالباب ، ونوقف عن السلوك فيه المبتدي ، واستصعبه الفاضل المنتهي ، مع
اشتماله على ما يحتاج اليه ، وجمع متفرق كلام الاصحاب الممول عليه ، فقلت مالا يدرك
كله لا يترك جله ، وعزمت على اختصاره مستعينا بالقوي المتين ، فانه خير ولي ومعين
قال رحمه الله تعالى : بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله الذي تقدمت عن
الاشياء ذاته ، وتزمت عن سمات الحدوث صفاته ، واشهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له ولا ند ولا ضد فالحل خلقه واليه غاياته ، واشهد ان سيدنا محمدا عبده
ورسوله من بهرت العقول معجزاته ، صلى الله وسلم عليه وعلى آله واصحابه ما
دامت آلاء الله وارضه وسعواته ، اما بعد فيقول الفقير الى مولاه العلي ، محمد بن
الحاج احمد السفاريني الاثري الحنبلي ، قد كان في سنة ثلاث وسبعين بعد المائة
والالف طلب مني بعض اصحابنا ان انظم امهات مسائل اعتقادات اهل الاثر
فتملت باشتغال البال ، فالخ في السؤال ، فلما لم يندفع نظمت امهات مسائل عقائد
السلف وسميتها (الدررة الماضية في عقد اهل الفرقة المرضية) وعدتها مائتا بيت
وبضعة عشر ثم بعد تمام نظمها الخ المذكور على تصنيف يشرح لهذا العقد فاجتهد
انجاحا لمطلوهم وعولت فيما قصدت على المولى الجواد الجليل ، وهو حسبي ونعم
الوكيل ، وسميتها : (لوامع الانوار البهية وسواطع الاسرار الاثرية لشرح الدررة
المضية في عقد الفرقة المرضية) .

ولاقدم امام المطلوب مقدمة تشمل على عشر تعريفات مهمة (الاول)
اعلم ان الملة الحمدية تنقسم الى اعتقادات وعمليات فالاعتقادات هي التي لم
تتعلق بكيفية عمل وتسمى اصلية والعمليات هي ما يتعلق بكيفية العمل وتسمى فرعية
فالمتعلق بالعملية علم الشرائع والاحكام لانها لا تستفاد الا من جهة الشرع والمتعلق
بالاعتقادات هو علم التوحيد والصفات وعلم الكلام واصول الدين ولما كانت
هذا العلم اهم لابناء العمليات عليه اوردوا البراهين والحجج عليه واكتفوا في
العمليات بالظن المستفاد من الادلة السمعية . وعلم الكلام هو علم يقدر به على
اثبات العقائد الدينية . وموضوعه هو المعلوم من حيث يتعلق به اثبات العقائد
الدينية اذ موضوع كل علم ما يبحث في ذلك العلم عن عوارض الذاتية ولا شك
انه يبحث في هذا العلم عن احوال الصانع من القدم والوحدة والقدرة والارادة
وغیرها ليعتقد ثبوتها له تعالى وكذلك ما يبحث فيه عن الجواهر والاعراض والاجسام
والحدوث والانقار والتركيب من الاجزاء وقبول الفناء ونحو ذلك مما لا يجوز عليه
تعالى وهذا اولى من زعم أن موضوع ذات الله تعالى وتقدس البحث عن صفاته
وافعاله . واستمداد هذا الفن من الكتاب والتفسير والحديث والفقه
والاجماع والنظر . ومسائله القضايا النظرية الشرعية الاعتقادية . وغايته ان
يصير الايمان والتصديق بالاحكام الشرعية متقنا محكما لا تزله
شبهة من شبه المبطلين . ومنفعته في الدنيا انتظام امر المعاش بالمحافظة على
العدل والمعاملة التي يحتاج اليها في ابقاء النوع الانساني على وجه لا يؤدي الى
الفساد وفي الآخرة النجاة من المذاب المرتب على الكفر وسوء الاعتقاد سيما في حد كل
بحث من هذا عند ذكره في النظم ان شاء الله تعالى (الثاني) اعلم ان الصحابة
الكرام قد تنازعوا في كثير من مسائل الاحكام وهم سادات المؤمنين واكمل
الامة ايمانا بلا انقسام ، ولكن بمحمدة تعالى لم يتنازعوا في مسألة واحدة من مسائل
الاسماء والصفات والافعال بل كلهم على اثبات ما نطق به الكتاب والسنة على كل
حال فكلتهم واحدة من اولهم الى آخرهم لم يسوموها تأويلا ولم يدعوا لشيء منها

ابطالا ولم يقل احد منهم يجب صرفها عن حقائقها وحملها على مجازها . بل تلقوها
 بالقبول والتسليم ، وقابلوها بالايان والتعظيم ، (الثالث) الرأي مصدر وهو
 التفكير في مبادئ الامور ونظر عواقبها وعلم ما يؤهل اليه من الخطأ والصواب .
 وقد نهى الصديق ثم الفاروق ومن بعدهما من الصحابة عن القول بالرأي .
 واهل كل رأي وابطله الرأي المتضمن لتعطيل اسماء الرب وصفاته واقواله بالمقاييس
 الباطلة التي وضعها اهل البدع فردوا لاجلها القاطن النصوص وسرفوا المعاني ثم ان
 الرأي المذموم هو المحرود الذي لا دليل عليه من كتاب ولا سنة واما الرأي المستند
 الى الاستدلال من النص فهذا من الطيف فهم النصوص (الرابع) الظير . ان طابق
 ما في الخارج فهو صدق وان لم يطابق الواقع في الخارج فهو كذب ولا فرق في
 ذلك بين اعتقاد المطابقة مع الصدق او عدمها مع الكذب وبين ان لا يعتقد شيئا
 او يعتقد عدم المطابقة مع وجودها او يعتقد وجودها مع علمها فاذا علم هذا علم انه
 لا واسطة بين الصدق والكذب وهذا مذهب اهل الحق (الخامس) تعريف
 التواتر والآحاد . التواتر اصطلاحا خبر عدد يمتنع معه لكثرة تواتره على كذب
 عن محسوس او عن عدد كذلك الى ان ينتهي الى محسوس من مشاهدة او سماع .
 والحاصل بخبر التواتر ضروري عند اصحابنا والاكثر . فالعلم الضروري ما اضطر العقل
 الى التصديق به وهذا كذلك ثم اعلم ان خبر التواتر لا يؤلف العلم بل يقع العلم عنده بفعل
 الله تعالى عند الفقهاء وغيرهم من اهل الحق خلافا لمن قال بالتولد . واما الآحاد فهو ما
 عدا التواتر فدخل مستفيض مشهور وعزيز^(١) وخبر الآحاد ان كان مستفيضاً
 مشهوراً افاد علماً نظرياً وقيل يفيد القطع وغير المستفيض يفيد الظن فقط ولو مع قرينه
 عند الاكثر ، وقال الموفق وابن حمدان والطوفي وجمع انه يفيد العلم بالقرائن قال
 المرادوي في شرح التقرير وهذا اظهر واصح (السادس) يعمل بخبر الاحاد في اصول
 الدين وحكي الامام ابن عبد البر الاجماع على ذلك (السابع) المراد بمذهب السلف ما
 كان عليه الصحابة الكرام رضوان الله عليهم واعيان التابعين لهم باحسان واتباعهم

(١) المستفيض المشهور هو ما زاد ثقته على ثلاثة جدول والعزير هو ما لا
 تثبت ثقته عن عدلين اده من الاصل

وأئمة الدين ، لكن لما كثر فسو البدع وظهورها بعد المائتين وظهر المأمون القول
 بخلق القرآن وظهور مذهب الاعتزال وكان الذي قام في نفورهم ورد مقالتهم
 وإبطال مذهبهم وتزييفه سيدنا الامام احمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه نسب
 مذهب السلف اليه وعول اهل عصره من اهل الحق قرن بعدهم عليه ، والافهو المذهب
 المأثور ، والحق الثابت المشهور ، لسائر أئمة الدين فالأئمة الاربعة والبخاري ومسلم
 وغير هؤلاء كلهم عقيدة واحدة سلفية اثرية وان كان الاشهر للامام احمد للعلامة
 التي ذكرناها حتى ان الشيخ ابا حسن الاشعري رضي الله تعالى عنه قال في كتابه
 اصول الهداية ما نصه يعرفه فان قال قائل قد انكرتم قول المعتزلة والقدرية
 والجهمية والحروية والرافضة والمرجئة فعرفونا قولكم الذي به تقولون ، وديانتكم التي
 بها تدينون قبل له قولنا الذي به تقول وديانتنا التي بها ندين التمسك بكتاب
 الله تعالى وصنعة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم وما روى عن الصحابة والتابعين
 وأئمة الحديث فتحن بذلك متصبون ، وبما كان عليه الامام احمد بن حنبل نصر
 الله وجهه قائلون ولن خالف قوله مجانبون ، لانه الامام الفاضل والرئيس الكامل
 الذي ابان الله تعالى به الحق عند ظهور الضلال ووضح به المنهج وقع به
 المتدعين فرحمه الله تعالى عليه من امام مقدم ، وكبير منهم ، وعلى جميع أئمة المسلمين
 انتهى (التاسع) قال الجلال السيوطي في الاوائل اول من نفوه بكلمة خبيثة في الاعتقاد
 الجعد بن درهم ، وادب مروان الحمار آخر ملوك بني امية فقال بان الله تعالى
 لا يتكلم قال شيخ الاسلام اصل فسو البدع بعد القرون الثلاثة
 وان كان قد نبع اصلها في اواخر عصر التابعين . ولما كان بعد المائة
 الثانية انتشرت هذه المقالة التي كانت السلف يسمونها مقالة الجهمية
 وكلام الأئمة في هؤلاء في ذمهم وتضليلهم معروف (التاسع) مذهب في السلف هو
 المذهب المنصور ، والحق الثابت المأثور ، قال الحافظ ابن رجب وفي زماننا تمنع
 كتابة كلام أئمة السلف المتقدمين الى زمن الشافعي واحمد واسحق والي عبيد
 وليكن الانسان على حذر مما حدث بعدهم . وفي الآداب للعلامة ابن مفلح رحمه الله
 تعالى عن الطبراني قال حدثنا عبد الله ابن الامام احمد قال حدثني ابي قال قبور

اهل السنة من اهل الكبار روضة وقبور اهل البدعة من الزنادقة حقرة . فساق اهل السنة اولياء الله تعالى وزهاد اهل البدعة اعداء الله تعالى (العاشر) اعلم رحمك الله تعالى ان اصطلاحى في هذا الشرح الاستدلال بالكتاب القديم ، وبقول النبي الكريم ، عليه افضل الصلاة واتم التسليم ، واقفاء الصحابة الكرام رضوان الله تعالى عليهم . وما درج عليه الرعيل^(١) الاول من القرون المنفصلة بما تلقاه ائمة الدين بالقبول . وان زعم مخدلق^(٢) انه يابن العقول فهو كلام باطل فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام تأتى بمحارات العقول لا بمحالاتها . ومرادى الشيخ او شيخ الاسلام حيث اطلق شيخ الاسلام ابن تيمية . ومرادى بالمحقق تليذه ابن القيم . وبالعلامة ابن مفلح وهذا اوان الشروع في المقصود (بسم الله) اى باسم مسمى هذا اللفظ الاعظم الموصوف باوصاف الكمال فالباء متعلقة بمحذوف وتقديره فعلا خاصا مؤخر اولى من تقديره اسما عاما مقدما فتقدير اولف عند التأليف اولى من اجندي وكذا عند القراءة ونحو ذلك وحذفت همزة الوصل من الاسم خطأ كما حذفت لفظا وكتبت الباء متصلة بالسین لكثرة الاستعمال وطول الباء للتعظيم ولتكون كالمعوض عن الهمزة وهي للاستعانة او للمصاحبة او التعدية اى اقدم اسم الله تعالى واجعله ابتداء نظمي وتأليفي والاسم لغة ما دل على مسمى وعرفا ما دل مفردا على معنى في نفسه ولم يقترن بزمان والتسمية جعل اللفظ دالا على المعنى وهو مشتق عند البصريين من السمو وهو العلو لانه يدل على مسناه فيعليه ويظهره وعند الكوايين من السمة وهي العلامة لانه علامة على مسناه — فائدة — الاسم فى حق المخلوق غير المسمى وفى الخالق تعالى لا غير ولا عين قال الامام المحقق ابن القيم رحمه الله تعالى سبى كتابه بدائع الفوائد اسماء الله تعالى الحسنی التي فى القرآن من كلامه تعالى وكلامه غير مخلوق ولا يقال هي غيره ولا هي هو وهذا المذهب مخالف للمذهب المعتزلة الذين يقولون اسماءه غيره وهي مخلوقة اتعنى والله علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد وهو عربي عند الاكثر . واكثر محققى النظر على عدم اشتقاقه بل هو اسم

(١) الرعيل الجماعة الفرس (٢) التجذلق اظهار الحذق وادعاء الموه اكثر مما عنده



مفرد مرئجل للحق جل شأنه (الرحمن الرحيم) ايمان مشتقان من رحم يجعله لازما
 ينقله الى باب فعل بضم العين او ينزله منزلة اللازم اذ هما صفتان مشبهتان
 وهي لا تشتق من متعدد والرحمن ابلغ من الرحيم لان زيادة البناء تدل على زيادة
 المعنى غالبا فالرحمن صفة في الاصل بمعنى كثير الرحمة جدا ثم غلب على البالغ
 في الرحمة غايتها وهو الله تعالى والرحيم ذو الرحمة الكثيرة واتى به بعد الرحمن الدال
 على جلائل النعم اشارة الى ان مادل عليه من دقائق الرحمة وان ذكر بعد مادل
 على جلائلها الذي هو المقصود الاعظم مقصود ايضا لثلاث يوم انه غير ملتفت
 اليه . ورحمة الله جل شأنه صفة قديمة قائمة بذاته تعالى تقتضي التفضل والانعام
 واما تفسيرها يرفق في القلب تقتضي التفضل فالتفضل غايتها ايراد منها غايتها كما يقوله من
 يقوله من المتكلمة كالزعروري وغيره من النظار فهذا انما يليق برحمة المخلوق
 لا برحمة الخالق تعالى وتقدس ويتبعها يون ونظير ذلك العلم فان حقيقة علمه
 تعالى القائمة به ليست مثل الحقيقة القائمة بالمخلوق بل نفس الارادة التي يرد
 بعضهم الرحمة اليها هي في حقه تعالى مخالفة لارادة المخلوق اذ هي في المخلوق ميل
 قلبه الى الفعل او التبرك والله تعالى منزوع عن ذلك وكذلك رد الزعروري لها
 في حقه تعالى الى الفعل بمعنى الانعام والتفضل فان فعل العبد الاختياري انما يكون
 لجلب نفع للناس او دفع ضرر عنه ولا كذلك فعله تعالى فما فر منه اهل
 التأويل موجود فيما فروا اليه من المحذور وبهذا ظهر انه لا حاجة الى دعوى
 المجاز في رحمة تعالى فانه خلاف الاصل وهو انما يشار اليه عند
 تصور حمل الكلام على حقيقته ولا تعلمنا كما لا يخفى وايضا معيار المجاز مخصصة
 فيه كما اذا قيل زيد اسد او يحرق شجاعته او كرمه فانه يصح ان نقول ليس
 باسد او ليس يحرق وهذا بما لا خلاف فيه ولا يصح ان يقال الله تعالى ليس برحيم
 فلو كانت الرحمة مجازا في حقه تعالى لصح ذلك ولا ريب ان الرحمة صفة كمال
 والحاصل ان الصفة قارة بغيره من حيث هي وتارة تعتبر من حيث قيامها به تعالى
 وتارة من حيث قيامها بغيره وليست الاعتبار متمثلة اذ ليس كذلك شيء
 لاني ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله والكلام على الصفات فرع عن

الكلام في الذات كما انا ثبت ذاتا ليست كالكلمات فلثبت رحمة ليست كرحمة المخلوق

(الحمد لله القديم الباقي مسبب الاسباب والارزاق)

(الحمد) لغة الثناء باللسان على الجليل الاختياري على جهة التعظيم والتبجيل وعرفنا فعل ينبي عن تعظيم المسم على الحامد وغيره وال في الحمد للجنس او الاستغراق او المهد اي كل الحمد مستحق او جنسه مختص ومملوك (لله) وان كانت ال العهد فالمعهود ثناء الله تعالى على نفسه وثناء ملائكته ورسله وانبيائه وخواص خلقه واللام في لله لذلك او الاستحقاق او الاختصاص ولما ابتدأ بالبسملة ابتداء حقيقيا اعقبها بالجملة ابتداء اضافيا (القديم) نعمت الله تعالى وهو اسم من اسمائه والقديم هو الذي لم يسبق وجوده عدم فانه سبحانه وتعالى متصف بالقدم وهي صفة سلبية في اصطلاحهم والصفات السلبية مأمولوها عدم امر لا يليق به تعالى فقدمه تعالى ذاتي واجب له تعالى غير مسبوق بعدم اذ هو تعالى لا ابتداء لوجوده (الباقي) مشتق من البقاء وهو امتناع لحرق العدم والبقاء صفة واجبة له تعالى كما وجب له القدم لان ما ثبت قدمه استحاله عدمه — تنبيه — نقل بعض المحققين ان البقاء صفة نفسية وعن الاشعري انها صفة معنى والمشهور عند المتكلمين المحققين انها صفة سلبية كالقدم ومنهم من ذهب الى ان القدم سلبية والبقاء وجودي ومعنى ما ذكرنا انه تعالى لا يشاب بالعدم وهذا من نوت الجلال والجلال عبارة عن الصفات السلبية في القدم سلب الحدوث وفي البقاء سلب الفناء وحق العدم فنموت الجلال كالقوام للكمال (مسبب الاسباب) المتوصل بها الى مسبباتها اي خالق الاسباب المتوصل بها الى المطلوب فان قلت هل من اسمائه تعالى المسبب حتى اطلقته عليه مع ان اسمائه توقيفية ام كيف الحكم قلت ذكر غير واحد من المحققين منهم الامام الحق في بدائع الفوائد ان ما يطلق عليه سبحانه وتعالى في باب الاسماء والصفات توقيفي وما يطلق عليه في باب الاخبار لا يجب ان يكون توقيفيا كالقديم والشيء والموجود والقائم بنفسه (و) مقدر (الارزاق) بالفتح جمع رزق بالكسر ما ينفع به من خلال وحرام

(حي عليم قادر موجود قامت به الاشياء والوجود)

(حي) أي لم يزل موجوداً وبالحياة موصوفاً وماتراً الأحياء يفترضهم الموت والعدم في أحد الطرفين ^(١) أو فيهما معاً — كل شيء هالك إلا وجهه — وبالحياة صفة ذاتية حقيقية قائمة بذاته تعالى (علم) بالسرائر والخصفيات التي لا يدركها علم خلقه (قادر) أي ذو القدرة التامة والقدرة عبارة عن صفة يوجد بها المقدور على طبق العلم والارادة (موجود) سبحانه وتعالى بالوجود القديم لأن العالم وكل جزء من أجزائه حادث ومفتقر من حيث وجوده وعدمه إليه تعالى من حيث صانعيته وإيجاده إياه وصانع العالم المحتاج إليه في وجوده لا يكون إلا واجباً بخلاف وجود غيره فإنه جائز (قامت) أي وجدت واستمرت (به) سبحانه وتعالى (الاشياء) كلها من الجواهر والأعراض العلوية والسفلية (و) قام به (الوجود) لكل موجود سواء ، فهو الذي خلقه وسواء ، واحده وإنشاء ، فوجود الباري صفة له واجب قديم ، ووجود غيره جائز محدث بأحداث الخالق الحكيم . وعطفه على الاشياء من عطف الخاص على العام للتخصيص عليه رداً على القائلين بكليّة الوجود ووحدة به وأنه قديم وأنه موجود في الخارج وهذا ضرب من المذهبين فإنه من العلوم بصريح العقل وصحيح النقل أن الخالق المبدع ليس هو المخلوق ولا جزءاً من أجزائه ولا صفة من صفاته تعالى وتقدس عما يقولون علواً كبيراً

(دلت على وجوده الحوادث سبحانه فهو الحكيم الوارث)

(دلت) دلالة عقلية قطعية (على وجوده) سبحانه وتعالى (الحوادث) جمع حادث وهو خلاف القديم (سبحانه) وتعالى وهو اسم بمعنى التسبيح الذي هو التثنية واتسماءه بفعل متروك إظهاره (فهو الحكيم) أي المثقن لخلق الاشياء بحسن التدبير

(١) وجد هنا على هامش نسخة المختصر بخط ولده سيدي الشيخ أحمد الشطي

مفتي الحنابلة الأسبق ما نصه :

الطرفان هما الوجود والحياة فلو فرضنا شيئاً موجوداً حياً وانعدم ومات فباعتبار كونه كان موجوداً ثم انصف بالعدم اعترضه العدم من بعد الوجود وباعتبار موته من بعد انصفه بالحياة اعترضه الموت من بعد الحياة وباعتبار الوصفين معاً اعترضه الوصفان المضافان لهما أم

وبديع التقدير، بحيث يخضع العقل لرفعته، ويشهد بانقائ حنمته، والحكيم من اسماءه تعالى وهو ذو الحكمة وهي اصابة الحق بالعلم فالحكمة منه تعالى علم الاشياء وايجادها على غاية الاحكام (الوارث) اي الباقي بعد فناء الخلق والمسترد لا ملاكهم ومواريتهم بعد موتهم قال تعالى انا نحن نرث الارض ومن عليها والينا يرجعون

(ثم الصلاة والسلام مرمدنا على النبي المصطفى كنز الهدى)

(ثم الصلاة) وهي من الله تعالى الرحمة ومن الملائكة الاستغفار ومن غيرهم التضرع والدعاء بخير (والسلام) بمعنى التحية والسلامة من النقائص والذائل (مرمدنا) اي دائماً متصلاً والسرمد الدائم (على النبي) وهو انسان اوحى اليه بشرع وان لم يؤمر بتبليغه فان امر بتبليغه فهو رسول ايضاً على المشهور (المصطفى) اي المختار والمستخلص مأخوذ من الصفوة (كنز) اي معدن ومقر (الهدى) وموضعه الذي نشأ عنه والكنز في الاصل المال المدفون تحت الارض والهدى مصدر ومعناه الرشاد والهداية ولو خير موصلة

(وآله وصحبه الابرار معادن التقوى مع الامرار)

(و) الصلاة والسلام الدائمان على (آله) صلى الله عليه وسلم وهم اتباعه على دينه (و) الصلاة والسلام الدائمان على (صحبه) اسم جمع لصاحب والمراد بالصاحب هنا الصحابي والصحابي من اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم مؤمناً ولو لحظة ومات على ذلك ولو يقلله ردة (الابرار) جمع البر او البار وهو الصادق (معادن) جمع معدن وهي المواضع التي يستخرج منها جواهر الارض والمعدن الاقامة والمعدن مركز كل شيء (التقوى) ومواضعها والتقوى لغة الحجز بين شيئين وشرعاً التحرر بطاعة الله تعالى عن مخالفته وامتناع امره واجتناب نهيه (مع الامرار) البدية والاحوال الرفيعة والسرما استودعته لاختيك وكرهت ان يطلع عليه احد . تنبيه . ذكر الحافظ ابو زرعة ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يزيدون على مائة الف وروى انهم مائة الف واربعة وعشرون الفا ممن روى عنه وسمع منه صلى الله عليه وسلم قلت جزم بهذا العدد الجلال السيوطي

(وبعد فاعلم ان كل العلم كالفرع للتوحيد فاسمع نظمي)

(وبعد) الواو يدل عن اما النائية عن معنا ولتضمنها معنى الشرط لزممت الفاء في جوابها وبعد من الظروف ويؤتى بها للانتقال من اسلوب الى غيره اي بعد البسملة والحمدلة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله وصحبه ويستحب الاتيان بها في الخطب والمكاتبات (فاعلم) الفاء في جواب الواو النائية عن اما والعلم صفة يميز المتصف بها بين الجواهر والاجسام والاعراض والواجب والممكن والممتنع تمييزاً جازماً مطابقاً (ان كل العلم) اي سائر العلوم الشرعية وكذا العقلية (كالفرع لـ) علم (لتوحيد) المتفرع عليه والناتج عنه (فاسمع) سماع فهم وعرفان (نظمي) لامهات مسائله والتوحيد تفصيل للنسبة كالتصديق والتكذيب لا يجعل معنى وحدت الله تعالى نسبته للوحدانية لا جعلته واحداً فان وحدانية الله تعالى ذاتية له ليست بجعل جابل والتوحيد التصديق بما جاء به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخبر القائل على انه تعالى واحد في الوهيته لا شريك له والتصديق بذلك الخبر ان ينسب الى الصديق ومطابقة الواقع بالقلب واللسان معاً لاننا نعني بالتوحيد هنا الشرعي وهو افراد المعبود بالعبادة مع اعتقاد وحدته ذاتاً وصفاتٍ وافعالاً فلا تقبل ذاته الانقسام بوجه ولا تشبه صفاته الصفات ولا تنفك عن الذات ولا يدخل افعاله الاشتراك . وانما كانت العلوم كالفرع لعلم التوحيد لانه اشرف العبادات وشرط في صحة كل عبادة وشرط لقبول الاعمال وانما سمي هذا العلم بالتوحيد لانه اشهر مسائله

(لأنَّه العلم الذي لا ينبغي لماعقل لفهمه لم يتبع)
(لأنَّه) اي علم التوحيد (العلم) العظيم القدر (الذي لا ينبغي) اي لا يطلب ولا يحسن (لماعقل) من ذكر وانى (لفهمه) اي لادراك صور معرفته في ذهنه واقتداره على الانصاف^١ بالعلم به (لم يتبع) اي لم يطلبه و يدأب في تحصيله ليكون في ايمانه على بصيرة^٢ ويبين اهل الشك والريب والخيرة ،

(فيعلم الواجب والمحالا كجائز في حقه تعالى)

(فيعلم الواجب) اي يجب على كل مكلف شرعاً ان يعرف ما يجب لله تعالى وهو مالا يتصور في العقل عدمه كوجوده تعالى ووجوب قدمه (و) يعلم (المحال) وهو مالا يتصور في العقل وجوده كالشريك له تعالى والله للاطلاق (كجائر) وهو ما يصح في نظر العقل وجوده وعدمه على السواء كارسال الرسل وانزال الكتب وشرع الشرائع ونسخ بعضها بيمض الى سائر ما يجوز (في حقه تعالى) وتقدس ومثل ذلك لرسول الله صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين

(وصار من عادة اهل العلم ان يحتنوا في سبر ذا بالنظم)

(وصار) في هذه الازمنة ومن قبلها (من عادة اهل العلم) بالسنة (ان يحتنوا) اي يقصدوا ويحتنوا (في سبر) اي تتبع مبادئ مسائل (ذا) اي هذا العلم (بالنظم) لسهولة حفظه

(لانه يسهل للحفظ كما يروق للسمع ويشفي من ظما)

(لانه) اي المنظوم (يسهل) سهل لان ويسر (للحفظ كما يروق) اي يحسن ويولد (للسمع ويشفي) اي يبرى (من ظما) اي من شدة عطش واشتياق الى معرفة اصول علم التوحيد

(فمن هنا نظمت لي عقيدة ارجوزة وجيزة مفيدة)

(فمن هنا) اي من اجل ما ذكرنا (نظمت . النظم التأليف) اي (لمن كان مثلي) عقيدة ارجوزة (اي مرجزة النظم من بحر الرجز) وجيزة (اي قليلة) مفيدة (اي مريحة لمن قرأها)

(نظمتها في سلكها مقدمه وست ابواب كذاك خاتمة)

(نظمتها في سلكها) اي خيبتها (مقدمة) بكسر الهمال على الافصح من قدم بمعنى تقدم ومقدمة العلم ما يتوقف الشروع فيه عليها (وست ابواب) جمع باب وهو فرجة في ساتر يتوصل بها من خارج الى داخل ومن داخل الى خارج وفي العرف اسم طائفة من العلم يشتمل على فصول وفروع ومسائل غالباً (كذاك) يشتمل على (خاتمة) وهي في اللغة عاقبة الشيء وآخرته وهنا من هذا القبيل ما يأتي به المصنف او الناظم

في آخر كتابه او في آخر بحث او مسئلة لتعلقها بما تقدمها في الجلة * وهذه فهرسة ما ذكرنا (المقدمة) في ترجيح مذهب السلف على غيره (الباب الاول) في معرفة الله تعالى وما يتعلق بذلك (الثاني) في الافعال (الثالث) في الاحكام والسكلام على الايمان ومتعلقات ذلك (الرابع) في بعض السميات من الحشر والنشر واشراط الساعة ونحو ذلك (الخامس) في النبوات ومتعلقاتها وفضل الصحابة (السادس) في ذكر الامامة ومتعلقاتها (والخاتمة) في فوائد جلية

(سميتها بالدرة المضيئة في عقد اهل الفرقة المرضية)

ولما نظمت هذه العقيدة (سميتها) من السمة وهي العلامة (بالدرة) بضم الدال المحملة وفتح الراء المشددة المؤلوة العظيمة (المضيئة) اي المنورة (في عقد) اي اعتقاد (اهل الفرقة) اي الطائفة (المرضية) في اعتقادها

(على اعتقاد ذي السداد الحنبلي امام اهل الحق ذي القدر العلمي)

(على اعتقاد) متعلق بنظمت والاعتقاد هو حكم القهن الجازم فان كان موافقا للواقع فهو صحيح والا فهو فاسد (ذي) اي صاحب (السداد) بفتح السين القصد في الدين والسبيل والمراد بذوي السداد هو الامام الابعد امامنا ابو عبد الله احمد بن محمد بن حنبل المروزي ثم البغدادي (الحنبلي) نسبة الى جده (امام اهل الحق ذي القدر) اي المقدار (الصلي) اي المرتفع لكثرة فضائله وتوفر مجامده ومناقبه وآثاره في الاسلام المشهورة ومقاماته في الدين المذكورة فقد انتشر ذكره في البلاد وعم نفعه العباد فان الامام اسحق بن راهوية الامام احمد حجة بين الله تعالى وبين عبيده في ارضه

(حبر الملا فرد الملا الرباني رب الحجي ماحي الدجى المشيباني)

(حبر الملا) بفتح الحاء وكسرهما وسكون الباء العالم والصالح والملا بفتح الميم واللام مهموز اشرف الناس (فرد) اي واحد صاحب اتصال (الملا) اي المرتفعة (الرباني) اي العالم العامل الخلق للعلم وغيره وهو منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون للدلالة على كمال الصفة وهو الشديد التمسك بدين الله تعالى وطاعته

(رب) اي صاحب (الحجي) كالي العقل والفتنة كان سيدنا الامام احمد رضي الله تعالى عنه ربة من الرجال حسن الوجه والهيئة لا يثوض في شيء من امور الناس ذا وقار ومكينة من احيا الناس واكرمهم نفسا واحسنهم عشرة لا يسمع منه الا المداكرة بالحديث وذكر الصالحين (ماضي) بنور السنة اي مذهب اثر (الدجي) اي ظلمة البدعة يقال دجي الليل اي اعظم (الشيباني) نسبة الى احد اجداده شيبان المذكور في نسبه .

❦ فنه امام اهل الاثر فمن نجا مناه فهو الاثرية ❦

❦ سقي ضرب يحمله صوب الرضى والعفو والغفران ما نجم اضا ❦

❦ وحله وسائر الائمة منازل الرضوان اعلى الجنة ❦

(فانه) اي الامام احمد (امام اهل) اي اصحاب (الاثر) يعني الذين يأخذون عقيدتهم من المأثور (فن) اي اي انسان (نجا) اي قصد (مناه) اي مقصده (فهو) اي ذلك القاهب (الاثرية) اي المنسوب الى العقيدة الأثرية والفرقة السلفية وله رضي الله تعالى عنه في شهر ربيع الاول سنة اربع وستين ومائة بغداد وتوفي يوم الجمعة من ربيع الاول لاثنتي عشرة ليلة خلت منه سنة احدى واربعين ومائتين وغسله المروزي وحضر من صلى عليه مائة الف الف وعلى السور فحوسن الف سوى من كان في الفن وكان رضي الله تعالى عنه يقول قولوا لاهل البدع بيننا وبينكم يوم الجنائز واسلم من اليهود والنصارى والمجوس يوم موته عشرون الفا وقامت الجن عليه وحفت بموته الموائف (سقي ضرب) اي قبرا (حله) اي سكنه ونزل به (صوب) فاعل سقي وهو بفتح الصاد يكون الواو انصباب النيث اي غيث (الرضى) وارادته على قبره وانصبابه على ضربيه اي رضوان الله وبرحمته (و) سقي ضرب يحمله صوب (العفو) من الله تعالى (والغفران) من الغفر وهو الستر ولا يزال على ضربيه متواصلا ومستمرا (مانجم) اي كوكب (اضا) اي استنار (وحله) اي اعله (وسائر) اي بقية (الائمة) من علماء الامة (منازل الرضوان) من الرحيم الرحمن (اعلى الجنة) اي الدرجات العاليه من الجنان .

المقدمة في ترجيح مذهب السلف

﴿ اعلم هديت انه جاء الخبر عن النبي المقتنى خير البشر ﴾
 ﴿ يا ذى الأمة سوف لتفرق بضما وسبعين اعتقادا والحق ﴾
 ﴿ ما كان في نهج النبي المصطفى وصحبه من غير زبغ وجفا ﴾
 (اعلم) قبل امراي كن متحيزا ومتفهما لادراك ما بقى اليك (حديث) جملة
 مقترضة دعائية (انه) اى الشأن (جاء اظهير) يعنى الحديث (عن النبي المقتنى)
 اى المختص المتبع (خير البشر بأن ذى) اى هذه (الأمة) المحمدية (سوف
 لتفرق) فيما بعد (بضما) أي الى بضغ (وسبعين) فرقة والبضغ ما بين الثلاث الى
 التسع (اعتقادا) أي اقترافهم لاجل الاعتقاد (والحق) من جميعها طائفة واحدة
 وهي (ما كان) - سرها وامتقادها (في نهج) أي منهج (النبي المصطفى) أي
 صفوة خلق الله (وصحبه من غير زبغ) أي من غير ميل (و) من غير (جفا)
 بالجيم أي من غير تخلف عن هديهم والبقاء قبض الصلة ويقصر والشار إليه في
 البيتين هو ما رواه سيدنا الامام احمد من حديث معاوية رضي الله تعالى عنه
 قال قالنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا ان من قبلكم من اهل الكتاب
 اختلفوا على اثنين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين شتات
 وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة ورواه ابو داود وفي رواية انه صلى
 الله عليه وسلم قال ستفترق ابي ثلاثا وسبعين فرقة كلهم في النار الا فرقة واحدة
 قليل من هم يا رسول الله يعني الفرقة الناجية فقال هو من كان على مثل ما افلا عليه
 اليوم واصحابي قال بعض العلماء هم يعني الفرقة الناجية اهل الحديث بنهي الاثرية
 والاشعرية والماتريدية

﴿ وليس هذا النص سجزما يعتبر في فرقة الا على اهل الاثر ﴾

﴿ وليس هذا النص المذكور سجزما يحتفل المصنف اي لا يجوز به سجزما او انه

مفعول لاجله أي من جهة الجزم واليقين (يعتبر) أي يستدل به و يوافق (في
فرقة) أي لا ينطبق و يصدق على فرقة من الثلاث والسبعين فرقة (الاعلى) فرقة
(اهل الاثر) وما عداهم من سائر الفرق قد حكموا المعقول وخالقوا المفعول

❦ ثلثة ❦ اهل السنة والجماعة ثلاث فرق [الاثرية] وامامهم الامام احمد
رضي الله تعالى عنه [والاشعرية] وامامهم ابو حنن الاشعري رحمه الله تعالى
[والماتريديّة] وامامهم ابو منصور الماتريدي رحمه الله تعالى [واما] فرق الضلال
فكثيرة جداً قال بعض اهل العلم اهل البدع خمسة يعني من جهة اصولها ثم كل
واحدة تنشعب وتفرق فرقا شتى [احدها] المعتزلة القائلون بان العباد خالقوا
اعمالهم و يتفون روية الله تعالى في الآخرة وهم عشرون فرقة يضلّ بعضهم
بعضاً ، الواصلية ، الصمرية ، الهذلية ، النظامية ، الاسوارية ، الاسكالية ، الجعفرية ،
البشرية ، المردارية ، المشامية ، الصاغية ، الحاططية ، الحذنية ، المعمرية ، الثاميه ،
الغياطية ، الجاحظية ، الكسبية ، الجاثية ، الهاشمية

[الفرقة الثالثة] الشيعة الشنيعة وانفردت الى اثنتين وعشرين فرقة واصول
ذلك كله ثلاث فرق [غلاة وامامية وزيدية] اما الغلاة فانفردت ثمانية عشر فرقة
يكفر بعضها بعضا السبائية ، الكاملية ، البنائية ، المغيرة ، الجناحية ، النصورية ،
الخطابية ، الذمية ، الغرابية ، الهاشمية ^(١) ، الزوارية ، اليونسية ، النعمانية ، الزرارية ،
المفوضة ، البدائية ، النصيرية ، الامماعيلية — واما الزيدية فانقسموا الى ثلاث
فرق ، الجارودية ، السليمانية ، البترية — واما الاحامية فقالوا باتباع الاثني عشر اعلما
— وتنشعب متأخرو الامامية الى معتزلة ومشبهة ومفضلة

[الفرقة الثالثة] الطوائف اشجعوا الى سبعة فرق ، المحكية ، البهسية ، الانبارية
النجدية ، اللاحيرية ، الالبضية ، والمترقوا اربع فرق الجهنمية ، الزيدية ، الجارحية
الرابية للقائلون بطاعة لا يرد بها الله تعالى — البمانية للصنادقة والشمسية من
مذاهبهم احدى عشر فرقة الخويفية ، الخيرية ، الشيعية ، الخلعية ، والمعلوية ، الجمهورية ،
الصليبية ، الخالفة ، والمترقوا البدع ، فرقى للاخمينية والجدية ، والشمسية ، والمكومية ،

[١] كذا في الاصل والمختصر والحمد لله المشايخ والاسلام والحمد لله رب العالمين

[الفرقة الرابعة] المرجئة (و هم خمس) [١] فرق ، اليونانية ، الميمنية ، النسانية ،
الثوبانية ، التومنية ، النجارية .

[الفرقة الخامسة] الجبرية السادسة المشبهة . ولا يخفى ما في عد هذه الفرق من
التداخل — والمشهور ان اصول الفرق الضالة سبعة اولها المعتزلة (٢٢) ثم الشيعة
(٢٢) فالغوارج (١٦) فالمرجئة (٥) فالنجارية (٣) فالجبرية (١) فالمشبهة (٣) ثم
اخذ يذكر بعض ما عليه اهل الفرقة الناجية فقال

❖ فابتنوا النصوص بالتنزيه من غير تعطيل ولا تشبيه ❖

(فابتنوا النصوص) القرآنية ، والاحاديث النبوية ، متمسكين (بالتنزيه) لله
سبحانه وتعالى (من غير تعطيل) للصفات الواردة في الكتاب العزيز والسنة
الصحيحة وهو تفهيمه تعالى فان المطلقين لم يفهموا من اسماء الله تعالى وصفاته الا
ما هو اللائق بالخلق ثم شرعوا في نفي تلك المفهومات فجمعوا بين التمثيل والتعطيل
فثقلوا اولاً وعطلوا آخرأ فهذا تشبيه وتمثيل منهم للفهوم من اسمائه وصفاته تعالى
بالمفهوم من اسماء خلقه وصفاتهم فعطلوا ما يستحقه سبحانه وتعالى من الاسماء
والصفات اللاتقية به عز وجل بخلاف سائر الامة واجلاء الائمة فانهم يصفون الله
سبحانه وتعالى بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم من غير
تقريع (ولا تشبيه) تعالى الله عن ذلك فانه تعالى قال ليس كشيء من شيء وهو السميع البصير

❖ وكل ما جاء من الآيات او صرح في الاخبار عن ثقات ❖

❖ من الاجاديث غمره كما قد جاء فاسمع من نظامي واعلم ❖

(فكل ما جاء) عن الله تعالى في القرآن العظيم (من الآيات او صرح) بحديثه
(في الاخبار) الناجية (عن) رواية (ثقات) في النقل وهم المدول الضابطون (من
الاحاديث) الصحيحة بما يؤيد تشبيها او تمثيلاً فهو من التشابه الذي لا يلمه الا
الله تعالى نؤمن به وبانه من عند الله تعالى و (غمره كما قد جاء) عن الله تعالى وعن
رسوله صلى الله عليه وسلم قال الامام احمد لا يوصف الله تعالى الا بالواصفين

[لعله من كل لعل اصل الفرق من ايضا لا يظهر من تعدادهما]



به نفسه ووصفه به رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تتجاوز القرآن والحديث
فذهب السلف عدم الخوض في مثل هذا والسكوت عنه وثبوت علمه الى الله تعالى
(كفاسم) سمع اذعان (من نظامي واعلا) فعل امر مؤكدهون التوكيد الخفيفة
المتقلبة التاء اي اعلم ذلك علم تحقيق واعتمده

❖ ولا نرد ذلك بالمقول لقول مقرر به جهول ❖

❖ نعتقدنا لا اثبات يا خليلي من غير تعطيل ولا تمثيل ❖

(ولا نرد ذلك) الوارد في الكتاب المنزل وما جاء عن النبي المرسل (بالمقول لقول)
انسان (مقرر) من الثرية وهي الكذب (به) اي بذلك القول الذي نقوله من
التأويل والثبوت والتضليل (جهول) صفة لمقرر (نعتقدنا) معشر الاثرية (الاثبات)
للالسماء والصفات كما وردت (يا خليلي) من الخلة وهي نهاية المحبة (من غير تعطيل)
لها عن حقائقها ونقيضها مع صحة مغارجها بل ثبتها ونؤمن بها ولا تشبه في مجرد اثباتها
(ولا) اي ومن غير (تمثيل) لما بصفات المخلوق بل اثبات بلا تمثيل ، ونقرر به
بلا تعطيل ،

❖ فكل من اول في الصفات كذاته من غير مسا اثبات ❖

(فكل من اول في الصفات) الناتجة ، للذات المقدسة ، والمراد بالتأويل هنا
ان يراد باللفظ ما يخالف ظاهره او صرف اللفظ عن ظاهره لمعنى آخر او عن حقيقة
لجأه ، وهو في آيات الصفات المقدسة من المنكرات عندائمة الهين ، من علماء السلف
المعتبرين ، فانا حيث اثبتنا ذاتا لا كالدوات ، فما المانع من اثبات صفات لا كهفات
الحداثات ، لصفاته (كذاته) تعالى فليس لنا ان نتأول في صفات الله تعالى ولا في
ذاته (من غير ما) زائدة تأكيذا للنفي لا لامة الوزن (اثبات) عن صاحب الشرح
واصحابه وائمة التابعين واتباعهم فهم العمدة دون غيرهم ، علم من العلم انه تعالى يطلق
عليه الذات كما يقال انه شيء لا كالأشياء وانه ذات لا كالتواتر بخلاف الماهية
فاكثر المتكلمين منع اطلاقها على الله تعالى لأن معنى الماهية الخالصة وهي المشاركة
في الجنس والفصل

﴿ فقد تهرى واستطال واجترى وخاض في بحر الهلاك واجترى ﴾
 ﴿ لم ترا اختلاف اصحاب النظر فيه وحسن ما نحا ذوا الاثر ﴾
 ﴿ فانهم قد اقتدوا بالمصطفى وصحبه فافنع بهذا وكفى ﴾
 (فقد تهرى) خبر للبتداء الذي هو كل وتهديه تجر به على ما لم يأذن به الله
 ورسوله فانه فعل ما ليس له فعله وقال على الله تعالى يا لم يأذن الله ورسوله
 له به (واستطال) على السلف الصالح فكأنه استدرك عليهم ما يزعم انهم اعتلوه
 وحورنجا يدهي انهم اعمهوه (واجترى) من الجرأة اي تشجيع والمقات حده (وخاض)
 اي دخل واقتحم (في بحر الهلاك) اي الموت والانهماك يعني روى بنفسه في بحر
 يذهب بدينه ويؤثر به الى الهلاك الابدي والعذاب السرمدي (واجترى) على مولاه
 (الم ترا اختلاف اصحاب النظر) يعني نظار المتكلمة من سائر الفرق وردت بعضهم
 على بعض (فيه) اي في نظره الذي يزعم كل فريق منهم انه هو العلم الحق فيأتي غير
 ذلك الفريق فينقضه ويرى صاحبه بالزندقه (و) الم ترا (حسن ما) اي المذهب الذي
 ذهب اليه والمنحاه الذي (نحا) وقصده (ذو) اي صاحب مذهب (الاثر)
 (فانهم) اي الاثرية المفهومين من قوله ذو الاثر (قد اقتدوا) فيما اعتقدوه
 (به) النبي (المصطفى وصحبه) الذين صحبوه وعابروا الوحي والتزويل (فافنع) اي
 ارضى (بهذا) البيان (وكفى) بهؤلاء مستنداً ومعتقداً [فبينما الاول] لاخلاف
 بين العقلاء ان الحق سبحانه وتعالى يوصف بجميع صفات الكمال مذكراً عن جميع
 صفات النقصان لكنهم مع اتفاقهم على ذلك اختلفوا في الكمال والنقص فتراهم ثبت
 احدهم لله ما يظنه كما لا ينبغي الاخر عين ما اثبت هذا لظنه نقصا بسبب ذلك انهم
 سلطوا الافكار على مالا سبيل اليه من طريق الفكر فان الله تعالى خلق العقول
 واعطاهم قوة الفكر وجعل لها حداً تلك هذه من حيث ما هي مفكرة لا من حيث
 ما هي قابلة للوهاب الالهي فاذا استعملت العقول افكارها عليها هو في طورها وسدتها
 ووقفت النظر حقه انصابت باذن الله تعالى واذا سلطت الافكار على الناس خرجت من
 طورها ودرأ حدها الذي حده الله تعالى لها ركبت من عمياء ^(١) فلم يثبت

قدم ولم تركن على امر نطمئن اليه فان معرفة الله تعالى التي وراء طورها مما لا تستقل العقول بأدراكها من طريق الفكر وترتيب المقدمات وانما تدرك ذلك بتور النبوة وولاية المتابعة فهو اختصاص آلهي يختص به الانبياء واهل وراثتهم ، ولما عجزت العقول عن طريق الفكر عن معرفة الحق التي هي وراء طورها ومنهجها القبول ؟ وقد انزل الكتاب وانزل فيه ما حارت في ادراكه العقول من الآيات المتشابهات التي لا يعلم تأويلها الا الله تعالى امرنا الشارح بالايان بها ونهاها عن التفكير في ذات الله تعالى رحمة منه بنا ولطفنا لعجزنا عن ادراكه [الثالث] قد ذم السلف الغلوص في علم الكلام قال الامام الشافعي ما رأيت احدا ارتدى بالكلام فلم يلح ، وقال الامام احمد عليكم بالسنة والحديث وما ينفعكم واباكم والغلوص والمراء فانه لا يفلح من احب الكلام ، وقال الامام مالك لو كان الكلام علما لتكلم به الصعابة والتابعون رضي الله تعالى عنهم ، وقال الفقيه ابو عبد الله الحسيني قال حكى لنا الامام ابو الفتح محمد بن علي الفقيه قال دخلنا على الامام ابي المعالي الجوهري فعلموه في مرض موته فاقد فقال لنا اشهدوا علي فاني قد رجعت عن كل مخالفة لها الخالف فيها للسلف الصالح واني اموت على ما يموت عليه عجمان بنسايور قلل الامام الحافظ الذهبي قلت هذا معنى قول بعض الائمة عليكم بدين السجائر يعني انهم مؤمنات بالله تعالى على فطرة الاسلام لم يدرين ما علم الكلام ، فان قلت اذا كان علم الكلام بالمثابة التي ذكرت فكيف ساغ للائمة الغلوص فيه قلت علم الكلام الذي نعى عنه ائمة الاسلام هو العلم المتشعشع بالفلسفة والتأويل والاحاد والباطيل دون علم السلف ومذهب الاثر وما جاء في الذكر الحكيم وصحيح الخبر فهذا آفة تروى في زيادتي القلوب المسووعة باراء الشبهات (١)

— الباب الاول في معرفة الله تعالى وما يتعلق بذلك —

اول واجب على العبد معرفة الآله بالتسديد

(اعمل واجب على العبد) جمع عبد (معرفة الآله) سبحانه وتعالى وهي عبارة

عن قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له والاعتراف بجميع ما هو عليه من الصفات التي هي له من غير ما هو عليه من الصفات

عن معرفة وجود ذاته تعالى بصفات الكمال دون معرفة حقيقة ذاته وصفاته لاستحالة ذلك عقلاً عند الأكثرين . وقوله اول واجب يعني نفسه على كل مكلف بالنظر في الوجود والموجود ووجوب ذلك بالشرع دون العقل لان العقل لا يوجب ولا يحرم وهذا مذهب أهل السنة ، وقالت المعتزلة وجبت معرفة الله تعالى عقلاً لا شرعاً (بالتسديد) أي التقويم والتوفيق للسداد أي الصواب ويجب النظر قبلها لتوقفها عليه فهو اول واجب لغيره ، وقال القاضي اول واجب وطاعة اكتساب ارادة النظر المؤدي الى المعرفة فن تركه مع القدرة عليه لغير عذر ثم ولا اثم على الناظر مدة نظره ، والنظر والمعرفة اكتساب وقد يوهبان لمن اراد الله هداه ولا يقمان ضرورة وقيل بلى والمعرفة تزيد وتنقص كالإيمان نص عليه الامام احمد فمعرفة التفصيل ازيد من معرفة الجملة ، واول نعم الله تعالى الدينية على المؤمن ان اقدره على ارادة النظر والاستدلال لمعرفته تعالى ، واول نعمه الدنيوية الحياة العرية عن غسرر فشكر المنعم واجب شرعاً خلافاً للمعتزلة في قولهم عقلاً ، فيجب على كل مكلف شرحها ان يعرف الله تعالى بصفات الكمال ويجزم

❦ بانه واحد لا نظير له ولا شبه ولا وزير ❦

❦ صفاته كذاته قديمة اسماءه ثابتة عظيمة ❦

(بانه) سبحانه وتعالى (واحد) لا يتجزأ ولا ينقسم فرد صمد (لا نظير له) أي لا مثل له (ولا شبه) له في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله ولا شريك له في ملكه (ولا وزير) يحمل ثقله ويعينه في تدبير خلقه ، ولا ظهير له في صنعه ولا معين له في ملكه (صفاته) سبحانه وتعالى الدائمة والعلمية والظهيرية (كذاته قديمة) لا ابتداء لوجودها ولا انتهاء اذ لو كانت محدثة لاحتاجت الى محدث تعالت ذاته المقدسة وصفاته المظمنة عن ذلك فان حقيقة ذاته مخالفة لسائر الحقائق وكذلك صفاته تعالى ، قال الحقون ليست حقيقته تعالى معلومة الآن في الدنيا للناس وانما يعلم تعالى بصفاته ، وهل يمكن علم حقيقته في الآخرة قال بعضهم نعم لحصول الرؤية فيها كما سيأتي وبضهم لا والرؤية لا تفيد الحقيقة كما يأتي ، فذهب السلف من

الفرقة الناجية بين التعميل وبين التمثيل فلا يمثّلون صفات الله تعالى بصفات خلقه كما لا يمثّلون ذاته بذات خلقه ولا ينفون ما وصف به نفسه او وصفه به رسوله ، قال شيخ الاسلام ابن تيمية في الحوية التأويل الذي لا يعلمه الا الله تعالى هو الحقيقة التي يوئل الكلام اليها فتأويل الصفات هو الحقيقة التي انفرد الله تعالى بعلمها وهو الكيف المجبول الذي قال فيه السلف كالك وغيره الاستواء معلوم والكيف مجهول فكيفية الاستواء مثلاً هو التأويل الذي لا يعلمه الا الله جل وعلا (تنبه) اختلاف الناس في اثبات صفات الباري جل شأنه فاثبتوها اهل الحق من غير نفي لها ولا لبعضها وهذا مذهب سلف الامة وسائر الائمة واثبت المتكلمون بعضها من الحياة والقدرة والارادة والعلم والكلام والسمع والبصر ويسمونها الصفات الثبوتية والمنعوية وما عداها من صفات الاعمال والسيّات^(١) ونحوها فحادثة عندهم وذبت المعتزلة والفلاسفة واكثر فرق الضلال الى نفيها نعم المعتزلة ثبتت له تعالى الاسماء دون الصفات

❦ فصل في بحث اسمائه جل وعلا ❦

(اسماءه ثابته) بالنص والمقل (عظيمة) وانها قديمة عند اهل الحق كصفاته الدائمة وكذا الفعلية والمراد باسمائه تعالى ما دل على مجرد ذاته كالله او باعتبار الصفة كالعالم والقادر ، قال المحقق في بدائع الفوائد اسماء ارب تعالى هي اسماء ونعوت فانها دالة على صفات كاله فلا تنافي فيها بين العلمية والوصفية وبما زعم المعتزلة ان الله تعالى كان ازلا بلا اسم ولا صفة فلما اوجد الخلق وضعوا له الاسماء والصفات فهو خطأ فاحش قال السمين هذا القول منهم اشد خطأ من قولهم يخلق القرآن لاشطاره بالاحتياج للغير وقال ابن حمدان قد نض الشافعي ان اسماء الله تعالى غير مخلوقة ، وقال الامام احمد من قال ان اسماء الله تعالى مخلوقة فقد كفر ، قال ابن حمدان ولا يقال اسماء الله تعالى هي المسمى ولا غيره اذ الغير ما فارق او يفارق يزمان او مكان أو الوجود والعدم بل يقال الامم للمسمى به

[١] هي الصفات التي يدخل في مفهومها لفظ العدم كالباقي والقديم والازلي

اوصفة للمسمى وعلم عليه او دال على المسمى ، وقيل اساء الفعل غيره واساء الذات
هي المسمى نفسه ، قال وقد عظم على الامام احمد الكلام على الاسم والمسمى
وامسك عنه بعضهم وقال لا تعلم . ولما ذكر اساءه سبحانه وتعالى وانها ثابتة للذات
المقدمة وانها عظيمة قديمة اردف ذلك بقوله

﴿ لكننا في الحق توقيفيه لنا بذنا ادلة وفيه ﴾

(لكننا) اي الاسماء (في) القول (الحق) المتعمد [توقيفية] بنص الشرع
وما يجيبان يعلم ان علماء السنة اتفقوا على جواز اطلاق الاسماء الحسنى والصفات العلى
على الباري جل وعلا اذا ورد بها الاذن من الشارع وطى امتناعه على ما ورد
المنع عنه ، واختلفوا حيث لا اذن ولا منع في جواز اطلاق ما كان تعالى متصفا
بمعناه ولم يكن من الاسماء الاعلام الموضوعة من سائر اللغات اذ ليس جواز اطلاقها
عليه تعالى محل نزاع لاحد بشرط ان لا يكون اطلاقه يوم نقصا بل كان مشعرا
بالمدح فالجزمور منعوا اطلاق ما لم يأذن به الشارع مطلقا وجوزوه المعتزلة مطلقا
ومال اليه الباقلاني وتوقف امام الحرمين وفصل الغزالي فجوز اطلاق الصفة وهي
مادل على معنى زائد على الذات ومنع اطلاق الاسم وهو ما يدل على
نفس الذات . والتوقيفي ما ورد به كتاب او سنة صحيحة او حسنة او
اجماع لانه لا يخرج عنها واما السنة الضعيفة والقياس فلا يثبت بهما لان المسئلة
من العمليات فلهذا قال (لنا) معشر اهل السنة (بذنا) اي باعتبار ثبوت التوقيف
في اسماء الباري جل وعلا من الشارع (ادلة) جمع دليل (وفيه) توقي بالمقصود
لان ما لم يثبت عن الشارع لم يكن ماذونا في اطلاقه عليه والاصل المنع حتى يقوم
دليل الاذن ، قال الحق في بدائع الفوائد ما يطلق عليه سبحانه وتعالى في باب
الاسماء والصفات توقيفي وما يطلق عليه في باب الاخبار لا يجب ان يكون توقيفيا
كالقديم والنبي والموجود والقائم بنفسه فهذا فصل الخطاب

— فصل في بحث صفات مولانا عز وجل —

ولما كانت صفاته تعالى منها ما اتفق عليه كالحفقات السبعة ومنها ما اختلف فيه كصفات

فعله تعالى ورحمته وغضبه ونجوها بدأ بما اتفق عليه منها وهي السبع صفات الثبوتية
 ﴿له الحياة والكلام والبصر سمع ارادة وعلم راقدار﴾

[الاولى] بما يجب (له) سبحانه وتعالى (الحياة) وهي صفة ذاتية ثبوتية قديمة
 ازلية تقتضي صحة العلم والقدرة لاستحالة قيامها بشيء الحى ، قال اهل السنة حياته
 تعالى صفة زائدة على العلم والارادة قديمة قائمة بذاته لاجلها يصح ان يعلم و يقدر
 لانفس صحة العلم والقدرة فهي صفة كال في نفسها فصفة الحياة هي الجامعة لسائر
 الصفات متقدمة الرتبة عليها فلا يتقدمها الوجود وهي لا تتعلق بشيء لا موجود
 ولا معدوم ومثلا الوجود والبقاء والقدم عند من يعد من الصفات الذاتية وضابطها
 انها كل صفة لا تقتضي امرأ زائداً على قيامها بمحملها كما ان ضابطها يتعلق من الصفات
 انها كل صفة لا تقتضي امرأ زائداً على القيام بمحملها فان العلم يقتضي معلوماً والقدرة
 تقتضي مقدوراً الى آخره ، قال العلماء حياة الباري عز وجل بما اتفق عليه العلماء
 نعم الحياة في حقه لا يجوز ان تكون بمعنى الحياة في حقنا لانها في حقنا قوة تتبع اعتدال
 النوع وهذا في حقه تعالى محال ^(١)

[الصفة الثانية] (و) يجب له تعالى (الكلام) اي يجب الجزم بانه تعالى متكلم
 بكلام قديم ذاتي وجودي غير مخلوق ولا محدث ولا حادث لا يشبه كلام الخلق ،
 قال شيخ الاسلام اتفق سلف الامة وائمتها على ان الله تعالى متكلم بكلام قائم به
 وان كلامه تعالى غير مخلوق وانكروا على الجهمية ومن وافقهم من المعتزلة وغيرهم
 في قولهم ان كلامه تعالى مخلوق خلقه في غيره وانه كلم موسى بكلام خلقه في الشجرة
 وكم جبريل بكلام خلقه في الهواء واتفق ائمة السلف على ان كلام الله منزل غير
 مخلوق منه بدأ واليه يعود ، قال ومعنى قولهم منه بدأ اي هو المتكلم به لم يخلق في
 غيره كما قالت الجهمية ومن وافقهم بأنه بدأ من بعض المخلوقات وانه سبحانه لم يقم
 به كلام ، قال ولم يرد السلف ^(٢) انه كلام فارق ذاته فان الكلام وغيره من الصفات

[١] وجد على هامش نسخة المختصر بخطه رحمه الله ما صورته : ليست حياته
 تعالى بسبب اتصال روح كحياة المخلوق ولا قابلة للزوال ولا هي معنى من المعاني ولا
 عرض من الاعراض انتهى قاله العارف النابلسي في شرح السنوسية [٢] العلم عن السلف

لا يفارق الموصوف بل صفة المخلوق لا تفارقه ولنتقل الى غيره فكيف: صفة المخلوق تفارقه ولنتقل الى غيره * ولهذا قال سيدنا احمد كلام الله تعالى ليس بباطن منه خلقه في بعض الاجسام ، قال شيخ الاسلام ومعنى قول السلف واليه يعود ما جاء في الآثار ان القرآن يسرى به حتى لا يبقى في المصاحف منه حرف ولا في القلوب منه آية وما جاءت به الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين وغيرهم من ائمة المسلمين ؛ كالحديث الذي رواه الامام احمد في المسند عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما تقرب العباد الى الله بمثل ما خرج منه يعني القرآن ، وقول ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لما سمع كلام مسليمة ان هذا كلام لم يخرج من إلّا اي من رب ، وقول السلف القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق منه بدا واليه يعود كما استفاضت الآثار عنهم بذلك ، قال احمد القرآن كلام الله منه خرج واليه يعود يعني ما قدمنا ، فان قيل هل كلام الباري جل وعلا صفة ذات او صفة فعل فالجواب مذهب سلف الامة ومعتقي الائمة انه صفة ذات وقيل معا فان صفة الكلام لله عن شأنه ثابتة باجماع الانبياء على ذلك فيتكلم اذا شاء ومتى شاء بلا كيف فان الكلام صفة كمال لا تقص فيه فالرب احق ان يتصف بالكلام من كل موصوف بالكلام فيجب ثبوت كونه متكلماً وان ذلك لم يزل ولا يزال ، والمتكلم بمشيئته وقدرته اكمل ممن يكون الكلام لازماً له بدون قدرته ومشئته والذي لم يزل يتكلم اذا شاء اكمل ممن صار الكلام يمكنه بعد ان لم يكن الكلام يمكنه له وحينئذ فكلامه قديم مع انه يتكلم بمشيئته وقدرته .

[وتقرير مذهب السلف] ان الله تعالى متكلم وان كلامه قديم وان القرآن كلام الله وهو قديم حروفه ومعانيه وقد توعد الله جل شأنه من جملة قول البشر بقوله ، فقال ان هذا الاصحى وثران هذا الا قول البشر ، ومحمد صلى الله عليه وسلم بشر فن قال انه قول محمد فقد كفر ولا فرق بين ان يقول بشر او جني او ملك فن جملة قولاً لاحد من هؤلاء فقد كفر واما قوله تعالى « انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر » فالمراد ان الرسول يلغه عن مرسله لا انه قول له من تلقاء نفسه وهو كلام الله الذي ارسله كما قال ، وان احد من المشركين استهزاءك

فاجره حتى يسمع كلام الله ، فالذي يلفه الرسول هو كلام الله لا كلامه والكلام كلام من قاله مبتدئاً به لا كلام من قاله مبلغاً مؤدياً ، وموسى عليه السلام مسح كلام الله من الله بلا واسطة والمؤمنون يسمعه بعضهم من بعض فسماع موسى مطلقاً بلا واسطة وسماع الناس مقيد بواسطة والناس يملعون ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا تكلم بكلام تكلم بحروفه ومعانيه بصوته صلى الله تعالى عليه وسلم ثم المبلغون عنه يملعون كلامه بحركاتهم واصواتهم واذا كان هذا معلوماً فيمن يبلغ كلام المخلوق فكلام الخالق اولى بذلك ، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم « زينوا القرآن باصواتكم » فجعل الكلام كلام الباري وجعل الصوت الذي يقرؤه به العبد صوت القاري واصوات العباد ليست هي الصوت الذي ينادي الله به ويتكلم به كما نطقت النصوص بذلك بل ولا مثله فان الله تعالى ليس كمثل شيء لافي ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله فليس علمه مثل علم المخلوقين ولا كلامه مثل كلامهم ولا نداءه مثل نداءهم ولا صوته مثل اصواتهم * فن قال عن القرآن الذي يقرؤه المسلمون ليس هو كلام الله و هو كلام غيره فهو ملحد مبتدع خال ومن قال ان اصوات العباد اول المداد الذي يكتب به القرآن قديم اذلي فهو ملحد مبتدع خال بل هذا القرآن هو كلام الله تعالى وهو مثبت في المصاحف مبلغاً عنه مسموعاً من القراء ليس هو مسموعاً منه تعالى فكلام الله قديم وصوت العبد مخلوق .

والحاصل ان مذهب الخنابلة كسائر السلف ان الله تعالى يتكلم بحرف وصوت قال الامام احمد كيف تصرف فهو غير مخلوق ولا ترى القول بالحكاية والعبارة وغلط من قال بها وجهه ، قال الامام الموفق بن قدامة واما قولهم ان كلام الله يجب ان لا يكون حروفاً يشبه كلام الادميين فالجواب ان الاتفاق في اصل الحقيقة ليس بقشبه كما ان اتفاق البصر في انه ادراك المبصرات والسمع في انه ادراك المسموعات ليس بقشبه كذلك * هذا واما قولهم ان الحروف تحتاج الى مخارج وادوات فالجواب ان احتياجها الى ذلك في حقنا لا يوجب ذلك في كلام ربنا تعالى عن ذلك ، على ان بعض المخلوقات لم تحتاج الى مخارج في كلامها كالايدي والارجل والجلود التي تتكلم يوم القيامة والحجر الذي سلم على النبي صلى الله عليه وسلم والحصى الذي سبح

في كفه ، وقال ابن مسعود كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل ، وقولهم ان التعاقب يدخل في الحروف قلنا انما كان ذلك في حق من ينطق بالخارج والادوات والله سبحانه وتعالى لا يوصف بذلك ، وقد اتفقت العلماء على ان الله سبحانه وتعالى يتولى الحساب بين خلقه يوم القيامة في حالة واحدة وعند كل واحد منهم ان الخطاب في الحال هو وحده وهذا خلاف التعاقب ثم ان الصوت قد صحت به الاخبار قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري ومن نفى الصوت يلزمه ان الله تعالى لم يسمع احدا من ملائكته ولا رسله كلامه بل المسمم اياه الهاما ، قال وحاصل الاحتجاج للنفي الرجوع الى القياس على اصوات المخلوقين لانها التي عهدت ذات مخارج ولا يخفى ما فيه اذ الصوت قد يكون من غير مخارج كما ان الرواية قد تكون من غير اتصال اشعة ولئن سلم فيمنع القياس المذكور لان صفة الخالق لا تقاس على صفة المخلوقين ، وحيث ثبت ذكر الصوت بهذه الاحاديث الصحيحة وجب الايمان به ثم اما الثنويض واما التأويل * وقال ايضا في موضع آخر من شرح البخاري من قوله صلى الله عليه وسلم « ثم يناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب » حمله بعض الائمة على مجاز الحذف اي يأمر من ينادي فاستبعده بعض من اثبت الصوت بأن في قوله يسمعه من بعد اشارة الى انه ليس من المخلوقات لأنه لم يحدد مثل هذا فيهم وبأن الملائكة اذا سمعوه صغقوا واذا سمع بعضهم بعضا لم يصغقوا ، قال فعلى هذا فصوت صفة من صفات ذاته لا يشبه صوت غيره اذ ليس يوجد شيء من صفاته في صفات المخلوقين ، قال وهكذا قرره المصنف يعني البخاري في كتاب خلق العال العباد انتهى * وفي حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان الله اذا تكلم بالوحي سمع اهل السماء صلصلة كجبر السلسلة على الصفا فيصغقون فلا يزالون كذلك حتي يأتيهم جبريل عليه السلام فاذا جاءهم جبريل فزع عن قلوبهم فيقولون يا جبريل ماذا قال ربك يقول الحق فينادون الحق الحق » أخرجه ابو داود ورجاله ثقات ، ونحوه من حديث ابى هريرة رواه البخاري وابو داود والترمذي وابن ماجه وكذا رواه الامام احمد وابنه عبد الله وقال سألت ابي قلت يا ابي الجهمية يزعمون ان الله لا يتكلم بصوت فقال كذبوا

انما يدورون على التعطيل * وقد روي في اثبات الحرف والصوت احاديث تزدعل
اربعين حديثا بعضها صحيحة وبعضها حسان ويحتج بها اخرجا الامام الحافظ ضياء
الدين المقدسي وغيره واخرج الامام احمد ظاهيا والحافظ ابن حجر ايضا في شرح
البخاري واحتج بها البخاري وغيره من أئمة الحديث على ان الحق جل شأنه يتكلم
بحرف وصوت وقد صححوا هذا الاصل واعتقدوه واعتمدوا على ذلك مذهبهم الله
تعالى عما لا يليق بجلاله من شبهات الحدوث وسمات النقص كما قالوا في سائر الصفات
[الصفة الثالثة والرابعة] ما اشار اليها بقوله (و) يجب له سبحانه وتعالى (البصر) وهو
صفة قديمة قائمة بذاته تعالى يتعلق بالمبصرات فيدرك بها ادراكا تاما لا على سبيل
التخيل والتوهم ولا على طريق تأثر حاسة (سمع) باسقاط حرف العطف اي ويجب له
سبحانه وتعالى سمع والسمع صفة قديمة يتعلق بالمسموعات واثبات هاتين الصفتين
اعني السمع والبصر للدلائل السمعية ومما صفتان زائدتان على الذات عند اهل السنة
كسائر الصفات لظواهر الآيات والاحاديث وليس راجعين الى العلم بالمسموعات
والمبصرات خلافاً للفلاسفة ومن واقفهم ففي البخاري عن عائشة رضي الله تعالى
عنها قالت الحمد لله الذي وسع سمعه الاصوات قال البيهقي السميع من له سمع
يدرك به المسموعات والبصير من له بصر يدرك به المرئيات وكل منهما في حق الباري
تعالى صفة قائمة بذاته تعالى ولا يلزم من قدم السمع والبصر قدم المسموعات
والمبصرات كما لا يلزم من قدم العلم والقدرة قدم المعلومات والمقدورات لانها صفات
قديمة تحدث لها تعلقات بالحوادث .

[الصفة الخامسة] (ارادة) اي ويجب له تعالى صفة الارادة ويراد بها المشيئة وهما
عبارتان عن صفة في الحكي توجب تخصيص احد المقدورين في احد الاوقات
بالوقوع مع استواء نسبة القدرة الى الكل وهي قديمة اذلية باقية وهي
شاملة لجميع الكائنات .

[الصفة السادسة] ما اشار اليها بقوله (و) يجب له عز وجل (علم) اي ويجب
الجزم بأنه تعالى عالم بعلم واحد وجودي قديم باق ذاتي ينكشف به المعلومات عند
تعمقه بها [لئيبه] ذكر شيخ الاسلام وغيره ادلة عقلية على اثبات صفة العلم لله تعالى

منها إيجاد سببانه وتعالى الاشياء لاستحالة إيجاد الاشياء مع الجهل كما في قوله تعالى « الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير » ودلائل ثبوت صفة العلم لله تعالى من الكتاب والسنة كثيرة جداً .

[الصفة السابعة] ما اشار اليها بقوله (واقتدر) جل شأنه على إيجاد الموجودات وخلق الممكنات بقدرة وهي صفة ازلية تؤثر في المقدورات عند تعلقها بها فانه جل شأنه قادر على جميع الممكنات بانفاق المتكلمين وكذا الحكماء ، ولما فرغ من تعداد السبع صفات التي يشتملها التكملة الصفائية وغيرهم شرع في ذكر ما لها من التعلقات وتقدم ان الحياة لا تتعلق بشيء ^(١) فقال

❖ بقدرة تعلق بممكن كذا ارادة فهي واستبين ❖

(بقدرة تعلق) قدرة الله تعالى الازلية القدسية الذاتية (بممكن) وقد علمت ان الممكن ما ليس بواجب الوجود ولا مستحيل الوقوع ولم يوجد شيء ولن يوجد الا بها وقد نص الامام احمد انه تعالى قادر بقدرة قديمة وقوة شديدة وفهم من النظم ان القدرة لا تتعلق بواجب ولا مستحيل فليس من متعلقاتها ولا عجب في ذلك لأنها لو تعلق بها لزم انقلابها جائزين [تنبيه] صحح بعض متأخري الاشعرية ان للقدرة الازلية تعلقين صلوحيًا وهو التعلق الازلي بمعنى انها في الازل سالحة للإيجاد والاعدام على وفق تعلق الارادة الازلية بها فيما لا يزال — وتعلقا تنجيزيًا وهو التعلق بالحادث المقارن لتعلق الارادة بالحدوث الحالي وظاهر كلام علاننا بل وكلام الامام احمد ان تعلق القدرة بالممكن تعلق واحد مضافا بحدوده من الزمان يوجد في ذلك الزمان المخصص بالارادة القدسية الازلية والله تعالى اعلم . ولما كانت الارادة تتعلق بما تعلق به القدرة من جميع الممكنات قال (كذا) اي مثل القدرة في التعلق بالممكنات (ارادة) وانها ايضا ارادة واحدة وان القدرة والارادة غير متناهيتي التعلقات كما قاله المتكلمون الا ان تعلق القدرة

[١] اي لا تقتضي امرًا زائدًا على القيام بحملها وعكسها المتعلقة اذ لا ين
المختصرا ش

بالممكنات تعلق ایجاد او اعدام وتعلق الارادة بها تعلق تخصيص كما تقدم والاولى التحويل في ثبوت عموم تعلق الارادة على الادلة السمعية مثل قوله تعالى «انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون» (في) من وعاء حفظه وجمعه اي اجمع حواشي هذا الكلام واحفظ مضمون هذا النظام (واستغن) اي اطلب اليك من مظانه

﴿والعلم والعلم قبله تعلقا بكل شيء يا خليلي مطلقا﴾

(والعلم) اي علم الله تعالى (والكلام) اي كلامه تعالى (قد تعلقا بكل شيء) من الاشياء من الجائزات والواجبات والمستحيلات فيجب شرعا ان يعلم ان علم الله غير متناه من حيث تعلقه اما بمعنى انه لا ينقطع وهو واضح واما بمعنى انه لا يصير بحيث لا يتعلق بالعلوم فانه محيط بما هو غير متناه كالاعداد والاشكال ونعيم الجنة فهو شامل لجميع المتصورات سواء كانت واجبة كذاته وصفاته او مستحيلة كضربك له تعالى او ممكنة كالعلم باسمه ، الجزئيات من ذلك والكليات على ما هي عليه من جميع ذلك ، وانه واحد لا تعدد فيه ولا تكثر وان تعددت معلوماته وتكررت ، اما وجوب عموم تعلقه بمماثل قوله تعالى «والله بكل شيء عليم» الى غير ذلك من الادلة القرآنية [تنبيهات الاول] معنى تعلق علمه تعالى بالمستحيل علمه تعالى باستحالة وانه لو تصور تصور وقوعه لزمه من الفساد كذا ، على ما اشار اليه بعض السلف بقوله علم ما كان وعلم ما يكون وعلم ما لم يكن ان لو كان كيف كان يكون وبهذا تميز عن علمنا بالمستحيل [الثاني] قال شيخ الاسلام قدس الله روحه ان علم الله تعالى السابق محيط بالاشياء على ما هي عليه ولا نحو فيه ولا تغير ولا زيادة فيه ولا نقص فانه سبحانه يعلم ما كان وما يكون وما لا يكون لو كان كيف كان يكون ، واما ما جرى به القلم في اللوح المحفوظ فهل يكون فيه نحو واثبات على قولين للعلماء واما الصحف التي بيد الملائكة فيحصل فيها نحو والاثبات انتهى - ومثل العلم في تعلقه بالواجب والجائز والمستحيل صفة الكلام فانه يتعلق بكل شيء من الثلاثة (يا خليلي) اي يا صديقي وعبي (مطلقا) عن التقييد بواحد من الثلاثة

﴿ وسبحه سبحانه كالبحر بكل مسموع وكل مبصر ﴾

(وسبحه سبحانه) وتعالى (كالبحر) منه جل شأنه فسمعه تعالى يتعلق (بكل) شيء (مسموع و) مبصر سبحانه وتعالى يتعلق به (بكل) شيء (مبصر) فهو سبحانه وتعالى سميع بصير بسمع وبصر قديمين ذاتيين وجوديين متعلقين بكل مسموع ومبصر كما ذكره علماؤنا واسندوه الى نص الامام احمد رضي الله تعالى عنه يعني ان هاتين الصفتين متحدتا المتعلق فتعانا بالموجود واجبا كان او ممكنا ، عينا كان او معني كليا كان او جزئيا ، مجردا كان او ذا مادة ، مركبا او بسيطا .

﴿ فصل في مجت القرآن العظيم ﴾

اعلم رحمك الله تعالى ان الناس اختلفوا في هذا الكتاب المنزل على النبي المرسل ، محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ما نزل قطر وهطل ، فمذهب السلف الصالح وائمة الاثر هو ما اشير اليه بقوله

﴿ وان ما جاء مع جبريل من محكم القرآن والتنزيل ﴾

﴿ كلامه سبحانه قديم اعصى الوري بالنص واعليم ﴾

(وان) اي ونجزم ونتحقق فهو معطوف على قوله بانه واحد البيت وما بعده فالواجب اعتقاده بان (ما) اي الوحي والكلام الذي (جاء) من الله تعالى (مع جبريل) الملك المكرم امين الله تعالى على وحيه لانياته ورسله (من محكم القرآن) العظيم (و) محكم (التنزيل) الذي انزله الله تعالى على نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فهو عطف مرادف (كلامه سبحانه) وتعالى (قديم) قال الشيخ الامام ابو الحسن محمد بن عبد الملك الكرخي الشافعي في كتابه الذي سماه النصول في الاصول سمعت الامام ابانصور محمد بن احمد يقول سمعت الامام ابا بكر عبد الله بن احمد يقول سمعت الشيخ اباحامد الاسفرايني يقول مذهبي ومذهب الشافعي وفقهاء الامصار ان القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ومن قال مخلوق فهو كافر والقرآن حمله جبريل عليه السلام مسموحا من الله تعالى والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمعه من جبريل والصحابة

رضي الله تعالى عنهم مسموع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، قال وهو الذي
تتلوه نحن بالسنتنا وفيما بين الدفتين وما في صدورنا مسموعا ومكتوبا ومحمودا ومقروا
وكل حرف منه كالباء والتاء كلام الله غير مخلوق ومن قال مخلوق فهو كافر عليه
لعائن الله والملائكة والناس أجمعين انتهى كلامه بحروفه وقد أخبر الله تعالى بتزييله
وشهد بانزاله على رسوله فقال تعالى «انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا» ، وقال جل
شأنه «لكن الله يشهد بما انزل اليك انزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا»
والماتزل على الرسول صلى الله عليه وسلم هو هذا الكتاب ؛ وقد امر سبحانه وتعالى
بترتيله وقراءته والاستماع له واخبر انه يسمع ويتلى وكل هذا من صفات هذا
الموجود عندنا لا من صفات ما في النفس الذي لا يظهر لحس ولا يدري ما هو .
قال الامام الموفق كتاب الله العربي الذي انزل على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
فهو كتاب الله الذي هو هذا الذي هو سور وايات وحروف وكلمات ينير بخلاف
قال تعالى « تلك آيات الكتاب المبين تا جعلناه قرآنا عربيا » والآيات في هذا
كثيرة جدا وكذا الأحاديث كقوله صلى الله عليه وسلم « ان هذا القرآن جبل
الله وهو النور المبين والشفاء النافع حصنة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه » الحديث
وقال صلى الله تعالى عليه وسلم « من قرأ القرآن فاعر به فله بكل حرف عشر
حسنات ومن قرأه فلحن فيه فله بكل حرف حسنة » حديث صحيح واجمع المسلمون
على ان القرآن انزل على محمد وانه معجزة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المستمرة
الذي تهدى الله تعالى الخلق الاتيان بمثله لمعجزة واجمعوا على انه يقرأ ويسمع ويحفظ
ويكتب وكل هذه الصفات لا تتعلق لما بالكلام النفسي * قال شيخ الاسلام فان قلت
قد جاء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وغيره من السلف في تفسير قوله
تعالى « انا انزلناه في ليلة القدر » انزل الى بيت العزة في السماء الدنيا ثم انزله بعد ذلك
منجما مفرقا في باب الحوادث وقد أخبر الله تعالى ان القرآن الكريم مكتوب في اللوح
المحفوظ قبل نزوله كما قال تعالى « بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ » وقال تعالى
« كلا انها نذكرة فن شاء ذكره في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بايدي سفرة
كرام بكرة » وقال سبحانه وتعالى « وانه في ام الكتاب لدينا العلي حكيم » (فالجواب)

ان كون القرآن العظيم مكتوب في اللوح المحفوظ وفي الصحف بأيدي الملائكة الكرام لا ينافي ان يكون جبريل نزل به من الله تعالى سواء كتبه الله قبل ان يرسل به جبريل او بعد ذلك واذا كان قد انزله مكتوبا الى بيت العزة جملة واحدة ليلة القدر فقد كتبه كله قبل ان ينزله ، وهو تعالى كتب اعمال العباد قبل ان يعملوها وقدر مقادير الخلائق قبل ان يعملوها كما ثبت ذلك في الكتاب والسنة ثم انه يأمر الملائكة بكتابتها بعد ما يعملونها فيقابل بين الكتابة المتقدمة على الوجود والكتابة المتأخرة عنه فلا يكون بينهما تفاوت هكذا قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وغيره من السلف وهو حق فاذا كان ما يخلفه باثنا عنه قد كتبه قبل ان يخلفه فكيف يستبعد ان يكون كلامه الذي يرسل به ملائكته مكتوبا قبل ان يرسل به ، ومن زعم ان جبريل عليه السلام اخذ القرآن من الكتاب ولم يسمعه من الله تعالى كان هذا باطلا * [و ذكر] الامام الموفق في البرهان ان الله تعالى لما كلم موسى عليه السلام فناداه ربه يا موسى فاجاب سرى ما استثناسا بالصوت لبيك لبيك اسمع صوتك ولا اري مكانك فابن انت قال يا موسى « انا فوقك وعن يمينك وعن شمالك وامامك وعن ورائك » فلم ان هذه الصفة لا تكون الا لله تعالى قال فكذلك انت يا الهى افكلامك اسمع ام كلام رسولاك قال بل كلامى يا موسى كما في الخبر — قال وجاء في خبر آخر ان بني اسرائيل قالوا يا موسى بم شئت صوت ربك قال انه لا شبه له * ولما بين التناظم ان القرآن العظيم الذي انزله الله تعالى هو كلام الله تعالى وانه قد تم اعقب ذلك ببعض نعوت هذا الكتاب المنزل على النبي المرسل فقال (اعني) اي اعجز (الوري) اي جميع الخلق من الانس والجن (بالنص) القرآني (يا علم) اي باعالم المبالغ في العلم فان المعلم صفة مبالغة قال تعالى « قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا » فتحدى الخلق بالاثنيان بمثله . وفي قوله تعالى « ام يقولون نقوله بل لا يؤمنون المياتوا بتحديث مثله ان كانوا صادقين » غاية التحدي والتبكيت (١)

(١) يقال بكثرة بالتشديد عنفه وغلظه بالحجة .

والرد عليهم والتشكيك ، اي ان كانوا صادقين في زعمهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تقول القرآن العظيم فليأتوا بمحدث مثله فانه اذا كان محمد صلى تعالى عليه وسلم قادرا على ان يتقوله كما يقدر الانسان على ان يتكلم بما ينكلم به من نظم ونثر كان هذا ممكنا للناس الذين هم من جنسه فيمكن الناس ان يأتوا بمثله

❦ وليس في طوق الوري من اصله ان يستطيعوا صورة من مثله ❦

(وليس في طوق) اي ومع (الوري) من جميع الخلق فالمعنى ليس في قدرة الخلق ولا طاقتهم ولو بذلوا جهدهم بغاية ما يمكنهم ولو مع تمام المشقة الحاصلة لهم (من) اصله اي الوري من اولهم الى آخرهم ويحتمل وهو المراد انه ليس في طوق الخلق من الاصل (ان يستطيعوا) الاثيان باقصر (سورة) من القرآن فليس في طوق جميع الخلق من اصل خلقتهم من غير ان يسلبهم الله تعالى ذلك الاثيان باقصر سورة (من مثله) اي القرآن كالتحدي الديان اهل الفصاحة والبلاغة واللسن ، وذوي الرزاة^(١)

والدرابة والنفط ، فاسترفوا بالهجز عن الاثيان بمثل اقصر سورة في القرآن * قال شميخ الاسلام نفس نظم القرآن واسلوبه عجيب بديع ليس من جنس اساليب الكلام المعروفة ولم يأت احد بنظير هذا الاسلوب فانه ليس من جنس الشعر والرجز ولا الرسائل والخطابة ولا نظمه نظم شيء من كلام الناس عربهم وعجمهم ونفس فصاحة القرآن وبلاغته عجيب خارق للمادة وليس له نظير في كلام جميع الخلق وهذا نهاية الاحجاز وبالله التوفيق

❦ فوائد ❦ الاولى التحدي المارضة والتحدي هو الذي يتحدى الناس اي يدعوهم

الى ان يمارضوه [الثانية] قال الحافظ ابن الجوزي وكان المرتضى العلوي يقول بالصرفة يبقى ان الله تعالى صرف العرب عن الاثيان بمثله لا أنهم عجزوا * قال الامام ابن عقيل الصرف عن الاثيان بمثله دال على ان لهم قدرة خاصة . قال وان كان في الصرف نوع اعجاز الا ان كون القرآن في نفسه ممتعا عن الاثيان بمثله لمعنى يود عليه ، كد في الدلالة واعظم لفظة القرآن وما قول من قال بالصرفة الابشابة من قال بان عربون الناظرين الى عصى موسى عليه السلام خيل لهم انها

(١) اللسن بفتح الحاء الفصحاة والرزاة الوقار والسكوب .

حية وثعبان لا انها في نفسها انقلب فالتحدي للمصروف عن الشيء لا يحسن كما لا يتحدى المعجم بالعربية * وقال شيخ الاسلام من اخذ من الاقوال قول من يقول من اهل الكلام انه معجز بصرف الدواعي مع قيام الموجب لها او سلب القدرة المجازمة وهو ان الله تعالى صرف قلوب الامم عن معارضته مع قيام المقتضي التام [الثالثة] كون القرآن معجزة ليس هو من جهة فصاحته وبلاغته فقط او نظمها واسلوبه حسب ، او اخباره بالغيب والمغيبات ، ولا من صرف الدواعي والمعارضات ، بل هو آية بينة ومعجزة ظاهرة ودلالة باهرة وحجة قاهرة من وجوه متعددة من جهة اللفظ والنظم ، ومن جهة البلاغة في دلالة اللفظ على المعنى ، ومن جهة معانيه التي امر بها واغريها عن الله تعالى واسماؤه وصفاته وملأ كتبه وغير ذلك وعن الغيب المأمهي والمستقبل وعن المعاد وما بين فيه من الدلائل اليقينة والاقيسة العقلية التي هي الامثال المضروبة فكل ما ذكره الناس من وجوه الاعجاز في القرآن فهو حجة على اعجازه ولا تناقض في ذلك بل كل قوم تنبهوا لما تنبهوا له [الرابعة] قال علماءنا وفي بعض آية اعجاز ، وعلى التحقيق يتفاضل ثوابه وينفارت اعجازه ، وفاتحة الكتاب افضل سورة ، وآية الكرسي اعظم آية ، وقل هو الله احد تعدل ثلث القرآن ، والاحاديث الواردة في فضائل القرآن وتخصيص بعض السور والآيات بالفضل وكثرة الثواب في تلاوتها كثيرة جداً ، وذهب الاشعري والباقلاني الى المنع وروى عن الامام مالك ، وقال الحافظ السيوطي في الاتقان اختلاف القائلون بالفضل فقال بعضهم الفضل راجع الى عظم الاجر ومضاعفة الثواب بحسب انفعالات النفس وخشيتها وتفكرها عند ورود اوصاف الهي الاعلى . وقيل بل يرجع لذات اللفظ فالفضل انما هو بالمعاني العجيبة وكثرتها وبالله التوفيق

— فصل —

✽ في ذكر الصفات التي يثبتها الله تعالى ائمة السلف وعلماء الاثر دون غيرهم ✽
ولما كان في اثبات هذه الصفات ما يندر للمقول الفلسفية والاقيسة الكلامية والاخيلة الخلقية ما يوم التمجيس قدم امام المقصود ما ينفي ذلك بقوله

﴿وليس ربنا بجوهر ولا عرض ولا جسم تعالى ذوالعلى﴾
 (وليس ربنا) تبارك وتعالى (بجوهر) يراد به ما قابل العرض ويراد به ما في اصطلاح اهل الكلام يعني العین الذي لا يقبل الانقسام لا فعلا ولا ممّا ولا فرضا وهو الجزء الذي لا يتجزأ (ولا) ربنا جل شأنه (عرض) وهو ما لا يقوم بذاته بل بشيئه بان يكون تابعا لذلك الغير في التحيز او مختصا به اختصاص النعت بالمتنوع (ولا) هو سبحانه (جسم) وهو ما تركب من جزئين فصاعدا ، ولما نفى كون الباري جل وعز جوهرًا او عرضا او جسما لانصاف الاول بالامكان والحقارة والثاني لاحتياجه الى محل يقوم به والثالث لانه مركب فيحتاج الى الجزء فلا يكون واجبا لذاته ولا مستغنيا عن غيره وفي ضمن ما نفاه رد على بعض فرق الضلال من المجسمة — اعقب ذلك بقوله (تعالى) وتقدس (ذوالعلى) في ذاته العلية ، وصفاته القدسية ، عما يقول الظالمون علوا كبيرا ثم ذكر بعد هذا التمهيد المذهب السلي والاعتقاد الاثري فقال :

﴿سبحانه قد استوى كما ورد من غير كيف قد تعالى ان يحد﴾

(سبحانه قد استوى) على عرشه من فوق سبع سموات استواء يليق بذاته (كما ورد) في الآيات القرآنية ، والاحاديث النبوية ، والنصوص السلفية ، بما لا يحصى فهذا كتاب الله من اوله الى آخره وسنة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من اولها الى آخرها ثم عامة كلام الصحابة رضي الله تعالى عنهم والتابعين لهم باحسان رحمهم الله تعالى ثم كلام سائر أئمة الدين بان الله تعالى مستو على عرشه بائن من خلقه ، قال تعالى «ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش» الآية وقال تعالى «الرحمن على العرش استوى» وقد ذكر الله تعالى استواءه على عرشه في سبعة مواضع من كتابه * واما الاحاديث فنحن قصة المراج فهي متواترة وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «ما خلق الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش ان رحمتي تغلب غضبي» وذكر الامام البخاري في كتاب التوحيد من صحيحه حديث انس رضي

الله تعالى عنه حديث الاسراء وفيه «ثم علا به يعني جبريل فوق ذلك بما لا يعلمه الا الله حتى جاوز صدره المنتهي ودنا من الجبار رب العزة قدلى حتى اذا كان قاب قوسين او ادنى» وقال صلى الله عليه وسلم في حديث الاوعال «والعرش فوق ذلك والله فوق عرشه وهو يعلم ما انتم عليه» رواه الامام احمد في المسند وابن خزيمة في كتاب التوحيد * وقد أكثر العلماء من التصنيف في ثبوت العلو والاستواء فمن ذلك مسألة العلو لشيخ الاسلام ، والعلو للامام الموفق ، والجيش الاسلامي للمحقق ، وكتاب العرش لمصطفى اللقي ، ومالا حصي عدم * قال العلامة الشيخ مرعي في افاديل الثقات لم يقل قائل يا الله الا وجد من قلبه ضرورة بطلب العلو بحيث لا يمكن رفع هذه الضرورة عن القلوب ولا يلتفت الداعي بمنة ولا بسرة . قال سيدنا الكبير الشيخ عبدالقادر الجيلاني الحبلي قدس الله تعالى سره في كتابه الغنية في الفقه : وهو تعالى بجهة العلو مستو على العرش محتمل على الملك محيط علمه بالاشياء « اليه يصعد الحكم الطيب والمعمل الصالح يرفعه ، يدير الامر من السماء الى الارض ثم يرجع اليه » الآية ولا يجوز وصفه بانه في كل مكان بل يقال انه في السماء على العرش استوى كما قال الله تعالى « الرحمن على العرش استوى » وينبغي اطلاق صفة الاستواء من غير تأويل وانه استواء الذات على العرش ، وكونه على العرش مذكور في كل كتاب انزل على كل نبي ارسل بلا كيف هذا نص كلامه ، وقال الامام القرطبي في تفسيره في سورة الاحراف : وقد كان السلف الاول رضي الله تعالى عنهم لا يقولون في نفي الجهة ولا بنطقون بذلك بل نطقوا هم والكافة باثباتها لله تعالى كما نطق كتابه واخبرت رسله ولم ينكر احد من السلف الصالح انه استوى على عرشه حقيقة انتهى * (وقال) الحافظ ابو نعيم في كتابه محجة الواثقين واجمعوا ان الله فوق سمواته وانه عال على عرشه مستو عليه لا مستول ، وقال ابن رشد المالكي في كتابه المسمى بالكشف : واما هذه الصفة يعني القول بالجهة فلم تزل اهل الشريعة يثبتونها حتى نفىها المعتزلة وقد ظهر ان اثبات الجهة واجب شرطا وعقلا الى آخر كلامه ، وقيل للامام عبدالله ابن المبارك : كيف تعرف ربنا قال بانه فوق السماء السابعة على العرش بان من خلقه * على ان نفس الامام الاشعري في كتابه الابانة قال ان الله تعالى

مستوى على عرشه كما قال «الرحمن على العرش استوى» وقال «إليه يصعد الكلم الطيب» ورأينا المسلمين جميعا يرفعون أيديهم إذا دعوا إلى نحو السماء لأن الله تعالى مستوى على العرش الذي فوق السموات فلولا أن الله على العرش لم يعرفوا أيديهم بنحو العرش، قال وقال قائلون إن معنى استوى استولى وملك وقهر وإن الله في كل مكان، وجهدوا أن يكون على عرشه، فلو كان كما قالوا كان لافرق بين العرش والأرض السابعة لأن الله تعالى قادر على كل شيء ثم بسط الأدلة على هذه المسألة من الكتاب والسنة والعقل بما يطول نقله * وقال أيضا في كتابه جل المقالات قال أهل السنة وأصحاب الحديث: الله ليس بجسم ولا يشبه الأشياء وأنه على العرش كما قال عز وجل «الرحمن على العرش استوى» ولا تتقدم بين يدي الله في القول بل تقول استوى بلا كيف إلى أن قال ولم يقولوا شيئا إلا ما وجدوه من الكتاب أو جاءت به الرواية عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا نص كلامه، وكذلك قال البغوي تابعا للأشعري، وقال الباقلاني فإن قال قائل فهل تقولون أنه تعالى في كل مكان قيل معاذ الله بل هو مستوى على عرشه كما أخبر وساقى الآيات، ثم قال ولو كان في كل مكان لكان في بطن الإنسان والحشوش ولصح أن يرغب إليه نحو الأرض وإلى خلفنا وبيننا وشمالنا، قال وهذا قد أجمع المسلمون على خلافه وتخطئة قائله وإطال في الاستدلال في كتابه التمهيد في أصول الدين.

إذا علمت هذا فاعلم أن كثيرا من الناس يظنون أن القائل بالجبهة أو الاستواء هو من المجسمة لأنهم يذهبون أن من لازم ذلك التجسيم وهذا وهم فاضد وظن كاذب لأننا نقول أولا من ارتكب هذا المركب لازم المذهب ليس بمذهب عند أئمة أهل التحقيق فكيف ينسب إلى المرء شيء من لوازم كلامه، وهو من أبعد الناس عنه بقصد صرامه، فإن أهل الإثبات المتبعين للمنصوص يزهون الله تعالى عن التكيف والحد ويمتقدون أن من وصفه تعالى بالجسم أو كيف فقد زاعج والحد، ولهذا قال لما أثبت له صفة الاستواء، كما ورد (من غير كيف) كما روى اللالكائي الحافظ في كتابه السنة عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها أنها قالت في قوله تعالى «الرحمن على

العرش استوى « الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسوء آل عنه بدعة والبحث عنه كفر وهذا له حكم المرفوع لأن مثله لا يقال من قبل الرأي ووروي نحو ذلك عن مالك رضي الله تعالى عنه ، وروي عن الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه انه سئل عن الاستواء فقال : آمنت بلا تشبيه ، وصدقت بلا تمثيل ، وانتهت نفسي في الادراك وامسكت عن الخوض غاية الامساك ، وعن سيدنا الامام احمد رضي الله تعالى عنه لما سئل عن الاستواء اجاب بقوله استوى كما ذكر ، لا كما يحظر للبشر * فمعنى قول ام سلمة رضي الله تعالى عنها ومن نحا ضوهم من الائمة الاستواء معلوم اي وصفه تعالى بأنه على العرش استوى معلوم بطريق القطع الثابت بالتواتر واما الوقوف على حقيقة امر يعود الى الكيفية فمجهول والجهالة فيه من جهة انه لا - يبل لنا الى معرفة الكيفية لانها تبع للماهية وقولهم والسؤال عنه بدعة لان الصحابة رضي الله تعالى عنهم لم يسألوا عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والتابعين لم يسألوا الصحابة ولأن جوابه يتضمن الكيفية * ولهذا قيل في الجواب لمن دخلت عليهم الشبهة طالبين سوء اكلم بالكيف ، والكيف مجهول ، فالذي ثبت فيه في الشرع والعقل واتفاق السلف انما هو علم العباد بالكيفية ، فعندها تنقطع الاطماع وعن دركها تقصر العقول ، والوقوف على درج سلم التسليم تنتهي ^(١) مهم الائمة الفحول ، ولهذا قال في نقعة نظمها (قد تعالى) الله علا وجل ، ولنا في اتباع المأثور مع التسليم للمولى الحكيم على وجل ، بان الله تعالى وتقدس وتنزه من (ان يحسد) او يقاسى بما يحسد وفيه إشارة الى رد زعم من زعم بأنه يلزم من كونه تعالى مستويا على عرشه ان يحسد قال شيخ الاسلام ابن تيمية رضي الله تعالى عنه استوى على عرشه على الوجه الذي يستحقه سبحانه من الصفات الثلاثة به * فان قال قائل لو كان الله تعالى فوق العرش لزم اما ان يكون اكبر من العرش او اصغراً او مساوياً وذلك كله محال - والجواب ان يقال ان هذا لم يفهم من كون الله على العرش الا ما يثبت للجسام فهذا اللازم تابع لهذا

(١) لعله متعنى . ج

المفهوم ، واما استواء يليق بجلال الله تعالى ويختص بعظمته فلا يلزم ^(١) شيء من القوازم الباطلة التي يجب تفهيمها كما يلزم سائر الاجسام ، و حال هذا القائل مثل من يقول اذا كان العالم صانع فاما ان يكون جوهرًا او عرضًا وكلاهما محال اذ لا يعقل موجود الا كذلك * والقول الفصل هو ما عليه الامة الوسط من ان الله تعالى مستو على عرشه استواء يليق بجلاله فكما انه تعالى موصوف بالعلم والبصر والقدرة ولا يثبت لذلك خصائص الاعراض التي للخلق فكذلك سبحانه هو فوق عرشه ولا يثبت لفوقيته خصائص فوقية المخلوقين على المخلوق تعالى الله عن ذلك والله تعالى محيط بالمخلوقات كلها احاطة تليق بجلاله .

❦ فلا يحيط علما بذاته كذلك لا ينفك عن صفاته ❦

(فلا يحيط علما) مقرر الخلق من الملائكة والانس والجن ولو بذلنا جهدنا ان تدرك عقولنا العلم (بذاته) المقدسة ، وحقيقته المعظمة ؛ قال شيخ الاسلام لا يعلم ما هو الا هو (كذلك) أي كما ان علما لا يحيط بالذات المقدسة (لا ينفك) أي لا يخلص ولا يزول (من صفاته) الذاتية ، وافعاله الاختيارية ، فذاته المقدسة ليست مثل ذوات المخلوقين وصفاته كذاته ليست كصفات المخلوقين فصفة المخلوق اليه كنسبة صفة الخالق اليه ، وليس المنسوب كالمنسوب ولا المنسوب اليه كالمنسوب اليه [فنيه] اختلف النظار في صفات البارئ عز وجل هل هي عين ذاته تعالى او غير ذاته المقدسة قال شيخ الاسلام والذي عليه سلف الامة وأئمتها اذا قيل لم علم الله وكلام الله هل هو غير الله ام لا ، لم يطلقوا النفي ولا الاثبات ، فانه اذا قيل لم غيره او هم انه مبين له ، واذا قيل ليس غيره او هم انه هو ، بل يستفصل السائل فان اراد بقوله غيره انه مبين له منفصل عنه فصفت الموصوف لا تكون مباينة له منفصلة عنه وان كان مخلوقا فكيف بصفات الخالق ، وان اراد بالغير انها ليست هي هو ، فليست الصفة هي الموصوف — فهي غيره بهذا الاعتبار . واسم الرب تعالى اذا اطلق يتناول الذات المقدسة بما تستحقه من صفات الكمال فيجتمع وجود

الذات عارية عن صفات الكمال فاسم الله جل وعز يتناول الذات الموصوفة بصفات الكمال وهذه الصفات ليست زائدة على هذا المسمى بل هي داخلية في المسمى ولكنها زائدة على الذات المجردة فالرب تعالى هو الذات المقدسة الموصوفة بصفات الكمال وصفاته داخلية في مسمى اسمائه سبحانه وتعالى انتهى . وهذا تحقيق لا مزيد عليه فاحفظه فانه مهم . ثم اخذ في ذكر الصفات التي يثبتها السلف فقال

﴿ فكل ما قد جاء بالدليل ثبات من غير ما تمثيل ﴾

(فكل ما) اي وصف (قد جاء) مضمونه (في الدليل) الشرعي من الكتاب العظيم وسنة النبي الكريم ووصفه به السلف الصالح (ثبات) له سبحانه وتعالى وموصوف به (من غير ما) زائدة لمزيد النبي وتأكيده (تمثيل) بل ثبت له ما ورد ولا تتعرض له بتأويل ولا رد فمذهب السلف في آيات الصفات انها لا تأويل ولا تقسر بل يجب الايمان بها ونفو يض معناها المراد منها الي الله تعالى . فقد روى اللالكائي الحافظ عن محمد بن الحسن قال اتفق الفقهاء كلهم من المشرق الى المغرب على الايمان بالصفات من غير تفسير ولا تشبيه اذا علمت ذلك فما يثبت السلف له تعالى صفة الرحمة وقد اشار اليها بقوله

﴿ من رحمة ونحوها كوجهه ويده وكل ما من نهجه ﴾

(من رحمة) وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى تقتضي التفضل والانعام كما تقدم اول الكتاب (ونحوها) اي نحو الرحمة من محبته وغضبه ورضاه ونحو ذلك قال تعالى « يحبهم ويحبونه » قال شيخ الاسلام في التدمير في القول في بعض الصفات كالقول في بعض ، فان كان المخاطب ممن يقر بان الله حي بجملة عليم بلم تقدير بقدرة بصير يبصر متكلم بكلام مريد بارادة ويجهل ذلك كله حقيقة وينازع في محبته تعالى ورضاه وغضبه وكراهته فيجعل ذلك مجازا وفسره اما بالارادة واما ببعض المخلوقات من النعم والمعوقات — قيل له لا فرق بين ما تقيته وبين ما اثبتته بل القول في احدهما كالقول في الآخر فان قلت له ارادة تليق به كما ان للمخلوق ارادة تليق به قيل لك وكذلك له عجة تليق به والمخلوق عجة تليق به وله تعالى

رضى وغضب يليق به والمخلوق رضى وغضب يليق به * ثم ذكر من صفات الله تعالى التي يثبتها السلف عدة فقال (كوجهه) اي من الصفات الثابتة له تعالى صفة الوجه اثبات وجوده لا اثبات تكيفه وتحدد به ؛ وهذا الذي قل الخطابي وغيره انه مذهب السلف والائمة الاربعة ؛ وبه قال الخنفيه والحنابلة وكثير من الشافعية وغيرهم وهو اجراء آيات الصفات واحاديثها على ظاهرها مع نفي الكيفية والتشبيه عنها محتجين بان الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات ، فاذا كان اثبات الذات اثبات وجود لا اثبات تكيف فكذلك اثبات الصفات وقالوا انا لا نلتفت في ذلك الى تأويل لسانه على ثقة وبقين لاحتمال ان يكون المراد غيره لأنه مأخوذ بالظن والتخمين ، لا بالقطع واليقين ، فلا نبني اعتقادنا عليه ، ولا نرجع عن النص الثابت اليه ، فان هذا عند السلف مذموم * قال بعض المحققين صفات الرب تعالى معلومة من حيث الجملة والثبوت غير معقولة من حيث الكيف والتحديد ، فلمؤمن مبصر بها من وجه اعني من وجهه ، مبصر من حيث الاثبات والوجود اعني من حيث التكيف والتحديد ، قال الله تعالى في محكم كتابه « ويبقى وجه ربك » وفي الحديث « من بنى مسجداً يبنى به وجه الله » قال ابو الحسن الاشعري لله تعالى وجه بلا كيف ونصدق بجميع الروايات التي يثبتها اهل النقل ، وقال الامام ابو حنيفة وله تعالى وجه ويد ونفس فما ذكر الله تعالى في القرآن من ذكر الوجه واليد والنفس فهو له صفات بلا كيف (و يده) تعالى الثابت بها النص القرآني ، والحديث النبوي المدنان ، كقوله تعالى « يد الله فوق ايديهم » وفي الصحيحين لمن حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال « التقي آدم وموسى فقال موسى انت الذي خلقك الله بيده واسجد لك ملائكته ونفخ فيك من روحه » الحديث * وفي الصحيحين من حديث عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال اتني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل من اليهود فقال يا محمد ان الله يجعل السموات على اصبع والارضين على اصبع والجبال والشجر على اصبع والماء والثرى على اصبع وسائر الخلق على اصبع فيهرز فيقول انا الملك انا الملك قال فضحك

التي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه تصديقا لقول الخبر، ثم قال وما
 «قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة» الآية * قال شيخ الاسلام
 في هذه الآية والاحاديث الصحيحة المفسرة لها المستفيضة التي اتفق اهل العلم
 على صحتها وتلقيها بالقبول ما بين ان السموات والارض وما بينهما بالنسبة الى عظمة الله
 تعالى اصغر من ان تكون مع قبضته لها الا كالشيء الصغير في يد احدنا
 حتى يدحوها كما يدحا بالكرة * اذا استحضرت ما ذكرناه فاعلم ان مذهب السلف
 وعلماء الحنابلة ومن وافقهم من اهل الاثر ان المراد باليدين اثبات صفتين ذاتيتين
 بسميان يدين يزيدان على النعمة والقدرة تحتجعين بالآيات القرآنية والاخبار
 النبوية قال الامام البغوي في قوله تعالى «ييدي» في تحقيق الله تعالى التثنية في
 اليد دليل على انها ليست بمعنى القدرة والقوة والنعمة وانما صفتان من صفات ذاته
 قال البيهقي المتقدمون من هذه الأمة لم يفسروا ما ورد من الآي والاخبار في هذا
 الباب مع اعتقادهم باجمعهم ان الله واحد لا يجوز عليه التبعيض . قال وذهب بعض
 اهل النظر الى ان اليمين يراد به اليد واليد لله صفة بلا جراحة ، لكل موضع
 ذكرت فيه من الكتاب والسنة فالمراد بذكرها تعلقها بالمكان المذكور معها من العطي
 والاخذ والقبض والبسط والقبول والاتفاق وغير ذلك تعلق الصفة القائية بمقتضاها
 من غير مباشرة ولا ماسة وليس في ذلك تشبيه بحال وهذا مذهب السلف والحنابلة
 ومن وافقهم قال الخطابي وليس معنى اليد عندي الجراحة وانما هي صفة جاء بها
 التوقيف فنحن نطلقها على ما جاءت ولا نكيفها وننتهي الى حيث انتهى بها الكتاب
 والاخبار الصحيحة وهو مذهب اهل السنة والجماعة انتهى * وقال الامام ابن خزيمة
 في كتابه السنة مذهبا مذهب اهل الآثار ومتبعي السنن نقول لله جل وعلا يدان
 كما اعلنا الخالق الباري في محكم تنزيله وعلى لسان نبيه المصطفى صلى الله تعالى عليه
 وسلم نقول كلنا يدير بناعز وجل يمين على ما اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونقول
 ان الله عز وجل يقبض الارض وجميعا بأحدى يديه ويعطوي الساء بيده الاخرى
 وكلنا يديه يمينان لا شمال فيهما ، كيف يكون مشيها من يثبت الله تعالى اصابع على
 ما بينه النبي المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم للخالق الباري ويقول «ان الله جل

وعلا يجعل السماء على اصبع والارضين على اصبع « الى تمام الحديث واحاطال من التبكيت على من ادل النصوص وبالله التوفيق * وفي صحيح مسلم وغيره من حديث عبد الله ابن عمرو ابن العاص رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه تعالى عليه وسلم قال « ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب واحد يصفه حيث يشاء » ثم قال عليه الصلاة والسلام « اللهم صرف القلوب صرف قلوبنا الى طاعتك » (وكل ما) اي كل شيء وارد من صفات الله تعالى (من نهجه) اي نهج اليد والوجه ونحوهما والنهج الطريق الواضح اي كل ما ورد من الاوصاف من القدم والصورة

❦ وعينه وصفة النزول وخلقه فاحذر من النزول ❦

(و) من (عينه) عز وجل فنهجه الواضح وسيله المبين الاقرار بما ورد والامان بما صح من غير تشبيه ولا تمثيل ، بل قرر ونذعن ، ونسلم ونؤمن ، بكل ذلك ونثبت اثبات وجود لا تكيف ولا تحديد ، فن ذلك العين في قوله تعالى « ولتصنع على عيني » وقوله « فانك بأعيننا » وقوله « تجري باعيننا » فذهب السلف اثبات ذلك صفة لله * وذكر البخاري في حجة الوداع من كتاب المغازي من صحيحه من ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كنا نحدث بحجة الوداع والذي صلى الله تعالى عليه وسلم بين اظهرونا فلا ندرى ما حجه فحمد الله واثنى عليه ثم ذكر المسيح الدجال فاطنّب في ذكره وقال « ما بعث الله من نبي الا انذر امته انذر نوح والنبيون من بعده وانه يخرج فيكم فاخفي عليكم من شأنه فليس يخفى عليكم ان ر بكم ليس باعور وانه اعور العين اليمنى كأن عينه عنة طائفة » والاحاديث في ذلك كثيرة قال البيهقي والقرطبي وغيرهما في هذا نفي نقص العور عن الله تعالى واثبات العين له صفة ، وعرفنا بقوله « ليس كذلك شيء » انها ليست بمقدقة وقال علماؤنا قد ورد السمع باثبات صفة له تعالى وهي العين فنجري مجرى السمع والبصر وليس المراد اثبات عين هي حدقة ما بينهما شحمة لان هذه العين من جسم محدث والله تعالى عن ذلك * واما العين التي وصف بها الباري جل وعلا فهي مناسبة لقائه في كونها غير جسم ولا جوهر ولا عرض فلا يعرف لها ماهية ولا كيفية ومن المفاسد

قياس الغائب على الشاهد * وذكر الشيخ ابراهيم الكوراني في شرح منظومة شيخه الشيخ محمد المقدسي القشاشي ما لفظه : ثم وقفت من كلام الشيخ الاشعري في الابانة الذي هو آخر مصنفاته والمعتمد في المعتقد على ما يشد اركان ما قررناه من مذهبه وذلك انه قال وان له تعالى عينين بلا كيف وان الله علما وثبتت له تعالى السمع والبصر ولانني ذلك كما فنته المعزلة والجهمية والغوارج انتهى قال الكوراني فصرح باثبات العينين بلا كيف والحمد لله رب العالمين انتهى . وقال سيدنا احمد احاديث الصفات تمر كما جاءت من غير بحث عن معانيها ونخالف ما خطر في خاطر عند سماعها ونفني التشبيه عن الله تعالى عند ذكرها مع تصديق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والايمان بها وكل ما يميل ويتصور فهو تكييف وتشبيه وهو محال (و) من (صفة النزول) اي مما بثته السلف ولا يتأولونه صفة نزول الباري جل وعلا الى سماء الدنيا كما اخرجه الامام احمد والترمذي وابن ماجه عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال « ان الله ينزل ليلة النصف من شعبان الى سماء الدنيا فيغفر لاكثر من عدد شعري كلب » ولحديث الامام احمد ومسلم عن ابي سعيد وابي هريرة رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « ان الله تعالى يهل حتى اذا كان ثلث الليل الاخير نزل الى السماء الدنيا فنادى هل من مستغفر ، هل من تائب ، هل من سائل ، هل من داع ، حتى ينفجر الفجر » رواه البخاري * قال الحافظ ابن حجر في كتابه فتح الباري : قد اختلف في معنى النزول على اقوال . ففهم من جملة على ظاهره وحقيقته وهم المشبهة تعالى الله عن قولهم . ومنهم من انكر صحة الاحاديث وهم الغوارج . ومنهم من اجراء على ما ورد مؤنثا به على طريق الاجمال معزا لله تعالى عن الكيفية والتشبيه وهم جمهور السلف وقلة البيهقي وغيره عن الائمة الاربعة والسفيانين والحمددين والاوزاعي والقيث وغيرهم . ومنهم من اوله على وجه يليق في كلام العرب . ومنهم من افراط في التأويل حتى كاد يخرج الى نوع التحريف ، قال الامام البيهقي واسلمها الايمان بلا كيف والسكوت عن المراد الا ان يرد ذلك عن الصادق فيصار اليه ، ومن الدليل على ذلك اتفاقهم على ان التأويل المعين غير واجب فحينئذ التفويض اسلم انتهى . وقال العلامة الطوفي المشهور عند

اصحاب الامام احمد انهم لا يتأولون الصفات التي من جنس الحركة كالجمعي والاتياني
والنزول والهبوط والهنو والتدلي كما لا يتأولون غيرها متابعة للسلف الصالح وكلام السلف
في هذا الباب يدل على اثبات المعنى المتنازع فيه * قال الاوزاعي لما سئل عن حديث النزول :
يقول الله ما يشاء وقال حماد بن زيد : يدنو من خلقه كيف شاء ، وهو الذي
حكاه الاشعري عن اهل السنة والحديث . قال ابن حمدان في نهاية المبتدئين : قول
بحديث النزول مما سنده صحيح ونفذه صريح * قال التميمي في اعتقاد سيدنا
الامام احمد : النزول حق قول به من غير انتقال ولا حلول في الامكنة . وقال ابن
البناء لا يقال بحركة ولا انتقال . وقال القاضي لا على جهة الانتقال والحركة كما
جازت رؤيته تعالى وتجيلى للجبل لا على وجه الحركة والانتقال ، ولا تثبت نزولاً عن
علو وزوال بل نزولاً لا يقل معناه ولا يقل ذلك في الشاهد واجماع الامة انه بائن
من خلقه وهو على ما يشبهه نفسه في ذاته وصفاته ومن شبهه بخلق كقوله —
والنزول صفة ذات والحق انه صفة فعل (و) مما اختلف فيه واثبته السلف والماتريدية
دون غيرهم صفة (خلقه) قال الوزني من الخفية في كتابه الذي سماه مرعاة
المبتدئين ، في اصول الدين ، ما ملخصه : التخليق صفة لله تعالى وهو فعل الله
لاقتضاء المنقول ندلاً لاستحالة منقول بلا فعل ، ففعله تعالى صفة له فاستحال دخوله
تحت قدرته وارادته * واعلم ان الائمة الاربعة ونظائهم من ائمة اهل السنة واكثر
رجال الصوفية الذين كانت كراماتهم ظاهرة مثل مالك بن دينار وابراهيم بن ادم
والفضيل بن عياض وذو النون المصري والسري السقطي ومعروف الكرخي وسهل
بن عبد الله التستري والجنيد والشبلي وغيرهم كانوا يصفون الله بالفعل والكلام
والرواية والسمع كما يصفونه بالحياة والعلم والقدرة انتهى * وقال النسفي في عقائده المشهورة :
والتكوين صفة لله ازلية وهو تكوينه للعالم ولكل جزء من اجزائه وهو غير المكون
عندنا ، قال شارحها التفتازاني : التكوين هو المعنى المبرع عنه بالفعل ، والخلق
والتخليق ، والايجاد والاحداث والاختراع ، ونحو ذلك ، وينسب باخراج المعدم من
المعدم الى الوجود صفة لله تعالى لا طباق العقل والنقل على انه خالق للعالم مكون

له انتهى * ولهذا قال شيخ الاسلام في شرح العقائد الاصفهانية الصواب ان الخلق غير المخلوق وذكر من الآيات القرآنية والاخبار النبوية الدالة على هذا الاصل شيئاً كثيراً. ولما كان اهل الملة مختلفين ففهم من تقي الصفات من اصلها واثبت الاسماء وهم المعتزلة ومنهم من تقي الصفات الخبرية والافعال الاختيارية ان تقوم بذاته تعالى واثبت السبع صفات كالاشعرية ، وكان مذهب السلف وسائر الائمة وجمهور الامة اثبات الصفات الدائمة والاسماء الحسني والصفات الخبرية وصفات الافعال الاختيارية لله تعالى - حشك على الاتباع لسلف الامة فقال (فأحذر من النزول) من ذروة الايمان فان السلامة كل السلامة في اتباع الرعيل الاول

﴿ فسائر الصفات والافعال قديمة لله ذي الجلال ﴾

﴿ لكن بلا كيف ولا تمثيل رغماً لاهل الزيف والتعطيل ﴾

﴿ فقرأها كما انت في الذكر من غير تأويل وغير فكر ﴾

(فسائر الصفات) الدائمة (و) سائر صفات (الافعال) من الاستواء والنزول والايان والحي والتكوين ونحوها (قديمة لله) اي هي صفات قديمة لله (ذي الجلال) والاكرام ليس منها شيء محدث والا لكان مجلاً للحوادث وما حل به الحادث فهو حادث تعالى الله عن ذلك . ولما كان ربما تورم متورم ان ذلك سلم للتشبيه والتمثيل المثني في حكم النص استدرك ذلك فقال (لكن) بسكون النون (بلا كيف ولا تمثيل) واثبت ذلك والاعتراف به والافرار والاذعان بوجهه لما دلت عليه النصوص ، فاعتقدنا ذلك (رغماً) اي (لا) جل رغم انوف ا (هل الزيف) اي الميل والانحراف يقال زاغ اذا مال (و) رغماً لانوف اهل (التعطيل) فان من الناس من حمل النصوص على التشبيه والتمثيل ، ومنهم من حملها على التحريف والتعطيل ، واهل الحق اثبتوا النصوص واعتقدوها بلا تكييف ولهذا قال (فقرأها) اي آيات الصفات واخبارها ولا تعرض لمعانيها واسرارها بل تفسيرها ان فمرها (كما انت في الذكر) القرآني ، والحديث عن المعصوم العدناني ، (من غير تأويل) لها (وغير فكر) في معانيها فان ذلك ليس في طوق البشر ان يحكفوه ، ولا في وسعهم ان يرفوه ، وعلى ذلك مضت

ائمة السلف ، والحق مع من سلف ، ولما فرغ من ذكر ما يجب له تعالى من الاسماء والصفات اخذ في ذكر ما يستحيل في حقه تعالى فقال

❖ ويستحيل الجهل والعجز كما قد استحال الموت حقا والعمى ❖

(ويستحيل) في حق الله تعالى اعداد الصفات التي انصف بها فما يستحيل في حق مولانا عز وجل (الجهل) الذي هو ضد العلم (والعجز) الذي هو ضد القدرة (كما) انه (قد استحال) في حقه تعالى (الموت) الذي هو ضد الحياه حق ذلك (حقا) فهو مصدر (و) يستحيل في حقه تعالى (العمى) الذي هو ضد البصر ، وكذا الصمم الذي هو ضد السمع ، والبكم الذي هو ضد الكلام ، والفناء الذي هو ضد البقاء ، والعدم الذي هو ضد الوجود ، والفقر الذي هو ضد الغنى ، والمائلة للحوادث المنفى في قوله تعالى ليس كشيء . وتقدم انه ليس بجسم ولا جوهر ولا عرض فهي من المستحيلة في حقه تعالى وما نفاه سبحانه وتعالى عن نفسه في محكم الذكر كقوله «هل تعلم له سميا» فلا تقر بوا لله الامثال ، فلا تجعلوا لله اندادا ، لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد ، ولم يتخذ ولدا ، ولم يكن له شريك في الملك » ونحو ذلك . والنفي انما يدل على عدم المنفى والعدم المحض ليس بشيء اصلا ، والحاصل ان كل ما كان ضد ما ذكر من اوصافه او نقيضا او خلافا فهو تعالى منزّه عنه مطلقا ولذا قال

❖ فكل نقص قد تعالى الله عنه فيا بشري لمن والاه ❖

(فكل نقص) من هذه الاوصاف المذكورة ونحوها (قد تعالى) ونزّه (الله عنه) لان له الكمال المطلق (فيا بشري) نادي البشري بشاره (لمن) اي شخص من اهل السنة والجماعة قد (والاه) الله او قد والى هو الله اي اتخذه وليا معتمدا عليه ومفوضا جميع اموره اليه مع اتفائه الماثور واتباعه للرسول فكأنه يقول لنفسه ولسائر اهل السنة هذا اوان حصول البشري لكم او يا بشري اقبلني وتعالى فهذا اوانك ، وانما نوه بالبشري لمن والاه الله تعالى لعظم ذلك وخطره ودخوله في حصن ولايته وعمل نظره

— فصل —

في ذكر الخلاف في صحة ايمان المتقليد في العقائد وعدمها وفي جوازها وعدمه .
وقد أشار الى هذا المقام ، الذي هو مزالة اقدام ، فقال

﴿ وكل ما يطلب فيه الجزم فمنع تقليد بذلك حتم ﴾

(وكل ما) اي حكم او مطلوب مما عنه ^(١) الذكر الحكيم وهو المعنى الذي يعبر عنه بالكلام الخبري وهو ما انبأ عن امر في نفسك من اثبات او نفي والمراد هنا كل اعتقاد (يطلب فيه) اي ذلك الاعتقاد من معرفة الله تعالى وما يجب له ويستحيل عليه ويموز (الجزم) بان ييؤم به جزماً لا يحتمل متعلقه النقيض عنده لو قدره في نفسه فان طابق الواقع فهو اعتقاد صحيح والا ففاسد فما كان من هذا الباب (فمنع تقليد) وهو لغة وضع الشيء في العنق وعرفا اخذ مذهب الغير يعني اعتقاد صحته واتباعه عليه بلا دليل فان اخذته بالدليل فليس بتقليد له فيه ولو وافقه فالرجوع الى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بتقليد (بذلك) اي بما يطلب فيه الجزم ولا يكتفى فيه بالظن (حتم) اي لازم واجب ، قال علماؤنا وغيرهم يحرم التقليد في معرفة الله وفي التوحيد والرسالة وكذا في اركان الاسلام الخمس ونحوها بما تواتر واشتهر عند الامام احمد رضي الله تعالى عنه والاكثر وذكره ابو الخطاب عن عامة العلماء واستدلوا بتحريم التقليد بأمره سبحانه وتعالى بالتدبر والتفكر والنظر ، وفي صحيح ابن حبان لما نزل في آل عمران « ان في خلق السموات والارض » الآيات قال صلى الله تعالى عليه وسلم « الويل لمن قرأهن ولم يتدبرهن ويل له ويل له » والاجماع على وجوب معرفة الله تعالى

﴿ لانه لا يكتفى بالظن لدى المحجى في قول اهل الفن ﴾

(لانه) اي الشأن والامر (لا يكتفى) في اصول الدين ومعرفة رب العالمين (بالظن) الذي هو ترجيح احد الطرفين على الآخر ، فالراجح هو الظن والمرجوح

الوم (لذي) اي لصاحب (الحجي) كالي - العقل (في قول اهل الفن) من الاثمة وعلاء المنقول والمقول من الاصوليين والمتكلمة وغيرهم * قال ابي شرح مختصر التحرير واجازه يعني التقليد في اصول الدين جمع . قال بعضهم ولو بطريق فاسد . قال العلامة ابن مفلح واجازه بعض الشافعية لاجماع السلف على قبول الشهادتين من غير ان يقال لقائلها هل نظرت . والى هذا اشار بقوله

﴿ وقيل يكفي الجزم اجماعاً بما يطلب فيه عند بعض العلماء ﴾

﴿ فالجائزون من عوام البشر فسلمون عند اهل الاثر ﴾

(وقيل يكفي) في اصول الدين (الجزم) ولو تقليداً (اجماعاً بما) اي حكم (يطلب) بضم اوله مبنيًا لما لم يسم فاعله وثائب الفاعل مضموع يعود على الجزم (فيه) اي في ذلك المطلوب من اصول الدين (عند بعض العلماء) من علماء مذهبنا والشافعية وغيرهم (فالجائزون) بتقديم ولو تقليداً (من عوام البشر) الذين ليسوا باهل للنظر والاستدلال بما لا يتم الاسلام بدونه (فسلمون عند اهل الاثر) واكثر النظار والمحققين وان عجزوا عن بيان مالا يتم الاسلام الا به * قال ابن حامد من علمائنا لا يشترط ان يجوزوا عن دليل يعني بل يكفي الجزم ولو عن تقليد * قال ابن عقيل والحق الذي لا يحيد عنه ولا انقكاك لاحد منه صحة ايمان المقلد تقليداً جائزاً صحيحاً وان النظر والاستدلال ليسا بواجبين وان التقليد الصحيح يحصل للعالم والمعرفة * وقال الامام النووي: الا في بالشهادتين مؤمن حقاً وان كان مقلداً على مذهب المحققين والجمهور من السلف والخلف لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اكتفى بالتصديق بما جاء به ولم يشترط المعرفة بالدليل وقد تظاهرت بهذا الاحاديث الصحاح يحصل^(١) بجموعها التواتر والعلم القطعي انتهى * وبما نقرر تعلم ان النظر ليس بشرط في حصول المعرفة مطلقاً والا لما وجدت بدونه لوجوب انتفاء الشروط بانتفاء الشرط لكنها قد توجد فظهر ان النظر لا يتعين على كل احد وانما يتعين على من لا طريق له سواء بأن بلغته دعوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يحصل له

العقد الجازم ابتداءً تقليداً فيجب عليه النظر حتى يظهر له حقيقة الاسلام اذا لامراض غير جائز ، فمثل هذا الشخص النظر عليه واجب اجماعاً ، واما المقلد الذي يؤمن بما جاء به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اول ما بلغته دعوته ، وصدق به تصديقاً جازماً بلا تردد فمع صحة ايمانه بالاتفاق لا يأثم بترك النظر وان كان ظاهره ما تقدم الاثم مع حصول الايمان [نفيه] في مسألة التقليد ثلاثة اقوال [اولها] النظر واجب [الثاني] ليس بواجب والتقليد جائز [الثالث] التقليد حرام و يأثم بترك النظر والاستدلال ومع اثمه بترك النظر فايما به صحيح ، وقد فهم كل هذا مما قررناه —
وتم قول رابع وهو ان النظر حرام لانه مظنة الوقوع في الشبه لاختلاف الازهان بخلاف التقليد ، ولكن قد علم مما مر ان الرجوع الى الكتاب والسنة ليس بتقليد وان سمي تقليداً فيجوز فن شهد الله تعالى بالوحدانية ولحمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالرسالة ونهج سبيل المسلمين من فعل المأمور وترك المحظور ولم يأت بمكفر فهو مؤمن وبالله التوفيق ، ويؤيد هذا ما اخرج به الامام الحافظ ابن عساكر في كتابه تبيين كذب المفتري فيما نسب الى الاشعري بسنده المتصل الى أبي حازم البدي الحافظ انه قال سمعت السرخسي يقول لما قرب حضور اجل الاشعري رحمه الله تعالى في داري ببشداد دعاني فاقبته فقال اشهد على اني لا أكفر احداً من اهل القبلة لان الكل يشيرون الى معبود واحد وانما هذا كله اختلاف عبارات انتهى فقال الله تعالى التوفيق وحسن الخاتمة .

❦ الباب الثاني في الافعال المخلوقة ❦

❦ وسائر الاشياء غير القات وغير ما الاسماء والصفات ❦

❦ مخلوقة لربنا من العدم وضل من اثني عليها بالقدم ❦

(وسائر) اي بقية (الاشياء) جمع شيء (غير الذات) المقدسة (وغيرها) زائدة لتأكيد النفي (الاسماء) اي ¹غير اسمائه تعالى فانها قديمة كالذات (و) غير (للصفات) القدائية والخبرية (مخلوقة لربنا) تبارك وتعالى (من العدم) مسبوقه به فكل ما سواه سبحانه باسمائه وصفاته محدث مسبوق بالعدم ، وهذا للتحقق عليه

عند سلف الامة وأئمتها من أن الله تعالى خالق كل شيء ور به ومليكه وانه خالق كل شيء بقدرته ومشيئته وانه ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن فهو سبحانه خالق الممكنات المحدثات من الاجسام والاعراض القائمة بالحیوان والجماد والمعادن والنبات وغيرها. وهذا الذي دلت عليه الكتب المنزلة ، واخبرت به الرسل المرسله ، وعليه سلف الامة وأئمتها بل وعليه جماهير العقلاء وأكابرهم من جميع الطوائف خلافاً لبعض الفلاسفة كاردسطو القائل بقدم العالم ولهذا قال (وضل) عن الصراط المستقيم (من) اي اي شخص (اثني عليها) اي على سائر الاشياء سوى القات المقدسة وصفاتها القدسية لسائر ماعدا ذلك كل من اثني على شيء منها او نعمتها (بالقدم) فقد ضل واهل ، وقد اخبر الله تعالى في حكم الذكر بانه « خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام » وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال « ان الله قدر مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وكان عرشه على الماء » اي مقادير الخلائق التي خلقها في ستة ايام الى ان يدخل اهل الجنة منازلهم واهل النار منازلهم * وفي التوراة ما يوافق الكتاب والسنة من ذكر الماء الذي كان مخلوقاً قبل ان يخلق السموات والارض وان الله تعالى خلق السماء من بخار ذلك الماء والعرش ايضا خلق قبل ذلك كما دل عليه الكتاب والسنة وفي السنن عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال « اول ما خلق الله القلم فقال اكتب فقال وما اكتب قال ما هو كائن الى يوم القيامة » وهذا هو التقدير المذكور في قوله « قدر مقادير الخلائق » الحديث

﴿ وربنا يخلق باختيار من غير حاجة ولا اضطراب ﴾

(وربنا) تبارك وتعالى (يخلق) ماشاء ان يخلقه من سائر مخلوقاته (باختيار) مفعلة ، فذهب سلف الامة وأئمتها ان الله تعالى لم يزل فاعلاً لما يشاء وانه يقوم بذاته الامور الاختيارية وانه تعالى لم يزل متصفاً بصفاته الذاتية والفعلية فلم يحدث له اسم من اسمائه ولا صفة من صفاته فيخلق سبحانه المخلوقات ويحدث الحوادث بعد ان لم تكن سواء كان ذلك على مثال سابق او لا ، والابداع احداث الشيء بعد ان لم يكن

على غير مثال سابق (من غير حاجة) منه تعالى اليه اي بخلق الخلق لا الحاجة اليه (ولا اضطرار) عليه فالحاجة المصلحة والمنفعة . والاضطرار الاجاء والاحوج والالزام والاكرام ، فلا حاجة باعثة له سبحانه على خلقه للخلق ولا مكروه له عليه بل خلق المخلوقات وامر بالمأمورات لغرض المشيئة وصرف الارادة ، وهذا قول جمهور من يثبت القدر وينسب الى السنة من اهل الكلام والفقه وغيرهم ، وقال به طوائف من الحنبلية والمالكية والشافعية وغيرهم وهو قول الاشعري واصحابه وجمعة هذا انه لو خلق الخلق لعله لكان ناقصاً بذاتها مستكلاً بها ، الثاني ^(١) انه تعالى فعل المنعولات وامر بالمأمورات لحكمة محمودة ، قال شيخ الاسلام هذا قول اكثر الناس من المسلمين وغيرهم وقول طوائف من اصحاب ابي حنيفة والشافعي ومالك واحمد رضي الله تعالى عنهم وقول اكثر اهل الحديث والتصوف واهل التفسير ومن ثم قال :

❦ لكنه لا يخلق الخلق سدى كما اتى في النص فاتبع الهدى ❦

(لكنه) تعالى وتقدس هذا استدراك من مفهوم قوله انه يخلق بالاختيار (لا يخلق الخلق سدى) اي همل بلا امر ولا نهي ولا حكمة ومعنى السدى المهمل (كما اتى في النص) القرآني والسنة النبوية والآثار مما هو كثير جداً . ان الله تبارك وتعالى لا يفعل الا لحكمة وعلم وهو العليم الحكيم فخلق شيئاً ولا قضاء ولا شرعه الا بحكمة بالغة وان تقاصرت عنه عقول البشر (فاتبع الهدى) باقتفاء المأثور واتباع السلف الصالح ولا يتجدد حكمته كالاتحاد قدرته فهو الحكيم القدير * والحاصل ان فعل الله تعالى وتقدس وامره لا يكون لعله في قول مرجوح اختاره كثير من علماؤنا وبعض المالكية والشافعية وقاله الظاهرية والاشعرية . والقول الثاني انها لعله وحكمة اختاره الطوفي ، وهو مختار شيخ الاسلام وابن القيم وابن قاضي الجبل وحكامه اجماع السلف * قال شيخ الاسلام لاهل السنة في تحليل افعال الله تعالى واسكاته قولان والاكثر على التحليل والحكمة ، استجج المثبتون للحكمة والعله بقوله تعالى

«من أجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل» وقوله «كيلا يكون دولة» وقوله «وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم» ونظائرهما ولأنه تعالى حكيم شرع الاحكام لحكمة ومصلحة لقوله تعالى «وما ارسلناك الا رحمة للعالمين» والاجماع واقع على اشتغال الافعال على الحكم والمصالح جوازا عند اهل السنة فيفعل ما يريد بحكمته

﴿ افعالنا مخلوقة لله لكنها كسب لنا يا لاهي ﴾

(الفعالنا) معشر الخلائق جميعها خيرا وشرها كبيرا وصغيرها (مخلوقة) ومصنوعة (لله) تعالى خلقها وادجدها كما قال تعالى «ذلكم الله ربكم خالق كل شيء» والله خلقكم وما تعملون ، وهو بكل شيء عليم ، وهل من خالق غير الله « قال العلماء اتفق ائمة السلف قبل ظهور البدع والاهواء على ان الخالق هو الله لا سواه وان الحوادث كلها حادثة بقدرة الله تعالى من غير فرق بين ما يتعلق بقدرة العبد وبين ما لا يتعلق به — فهي مقدورة بقدرة الله تعالى اختراعا وبقدرة العبد على وجه آخر واليه الاشارة بقوله (لكننا) اي افعالنا التي تصدر عنا في بادي الرأي (كسب لنا) معشر الخلق والكسب في اصطلاح المتكلمين ما وقع من الفاعل مقارنا لقدرة محدثة واختيار * وقال العلامة ابن حمدان من علاننا الكسب هو ما خلقه الله في محل قدرة المكتسب على وفق ارادته في كسبه ، والقدرة هي التمكن من التصرف ، وقيل سلامة البنية وقوله (يا لاهي) تكملة للبيت بالأتيان بالقافية واشارة الى الحث على الطاعة وقلب القلب عن الله . قال النسفي في عقائده كغيره من علماء السنة : وللعباد افعال اختيارية يثابون بها ان كانت طاعة ويماقبون عليها ان كانت معصية لا كما زعمت الجبرية انه لا فعل للعبد اصلا وان حركاته بمنزلة حركات الجماد لا قدرة عليها ولا قصد ولا اختيار ، وهذا باطل لانا نفرق بالضرورة بين حركة البطش وحركة الارتعاش ونعلم ان الاول باختياره دون الثاني ، ولانه لو لم يكن للعبد فعل اصلا لما صح التكليف ولا يترتب استحقاق الثواب والمقاب على افعاله ولا اسناد الافعال التي تقتضي سابقة القصد والاختيار اليه على سبيل الحقيقة مثل صلى وصام وكتب بخلاف مثل طال واسود لونه ، والنصوص القطعية تنفي ذلك كقوله تعالى

« جزاء بما كانوا يعملون » إلى غير ذلك ^(١)

✽ وكل ما يفعله العباد من طاعة أو ضدها مراد ✽

✽ فربما من غير ما اضطرار منه لنا فافهم ولا تمار ✽

(وكل ما) أي فعل أو الذي (يفعله العباد من طاعة) وهي ما تكون متعلق المدح في العاجل والثواب في الآجل (أو ضدها) أي ضد الطاعة وهي المعصية يعني ما فيه ذم في العاجل والعقاب أو القوم في الآجل (مراد ربنا) تعالى أي داخل تحت إرادته ومشيئته فالله خالق كل شيء ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن (من غير ما) زائدة لتأكيد النفي (اضطرار) أي من غير الجاء وجبر (منه) أي من الله تعالى (لنا) معشر العباد بل خلقنا قدرة والقدر تاعلى إيقاع أفعالنا بالأذن منه والتمكين لنا فلقدرة العبد تأثير في إيجاد فعله لا بالاستقلال والاستبداد ، بل بالإعانة والأذن والتمكين من الفاعل المختار الجواد ، (فافهم) فهم أذنان وتحقيق (ولا تمار) في عملك والمرء الجدال * وحاصل ذلك أن الناس انقسموا إلى طرفي الرراط وتفرط ووسط [أما المفرطون] فالقدرة ضلوا في القدر ، والقدرة متفقون على أن العبد هو المحدث للمعصية كما هو المحدث للطاعة وعندم أن الله تعالى ما أحدث هذا ولا هذا بل أمر بالطاعة ونهى عن المعصية * قال شيخ الإسلام : غلوا في أفعال الحيوان حتى جعلوها محدث بلا سبب محدث لها ، وجعل أكثرهم ما يحدث بسبب منه ومن غيره فعلا يسمونها الأفعال المتولدة كالشبع عن الأكل والرعي عن الشرب وغروج السهم عن النزح وحصول الموت عن الضرب ونحو ذلك ، وقول هؤلاء القدرية شر من قول الجبرية من بعض الوجوه ، وهؤلاء القدرية فرطوا غاية التفريط بحيث أنهم نفوا أن يكون الله خالقا لأفعال عباده فثبتوا خالقا غيره مستغلا بالخلق والأمر دونه تعالى الله عن ذلك [وأما المفرطون] فالجبرية وهم الذين يزعمون أنه لا قبل للسبب أصلا وأن حركاته بمنزلة حركات الجماد لا قدرة له عليها ولا قصد ولا اختيار

(١) قال التفنازاني ومن جملة ما لم من الفرق بين الكسب والخلق أن الكسب وقع بآلة والخلق لا بآلة والكسب لا يصح انفراد القادر به والخلق يصح انتهى من الأصل

ولكن نفوا تأثير الاسباب والحكم في الجاد والحيوان والنبات وإن يكون الحيوان من
الإنسان أو غيره فعل بفعله قدرته * قال ابن القيم يقولون إن أحدهم غير فاعل
في الحقيقة ولا قادر وإن الفاعل فيه غيره والحرك له سواء وأنه آلة محضة وهو لا
إذا انكرت عليهم إفعالهم احتجوا بالقدر وحمّلوا ذنوبهم عليه حتى يروا العالم كلها
طاعات خيرا وشرا لموافقتهما المشيئة والقدر حتى إن من هؤلاء من يستدر عن أبيس
لعنه الله تعالى ويتوجع له ويقيم عذره بجهده وينسب ربه تعالى إلى ظلمه والحاصل
أن هذه المقالة من اشعشع للقلوب والمحتج بالقدر على معاصي الله تعالى زنديق [وأما
المترسطون] فهم أهل السنة والجماعة فلم يفرطوا بفرطوا بفرطوا بفرطوا بفرطوا
المرطط الخيرية المحتجين بالقدر على معاصي الله ، وهو لا على مذهبين مذهب الأشعري
ومن وافقه من الخلف ومذهب سلف الأمة ، فذهب أهل السنة كافة إن جميع
أنواع الطاعات والمعاصي والكفر والفساد وإقامة قضاء الله تعالى وقدره لا خالق
سواء في أفعال المبادي مخلوقة لله تعالى خيرا وشرا حسنها وقبيحها والعبد غير مجبور
على أفعاله بل هو قادر عليها هذا القدر باتفاق أهل السنة * ثم إن الأشعري ومن
وافقه أثبت للعبد كسبا ومعناه أنه قادر على فعله وإن كانت قدرته لا تأثير لها في
ذلك * قال شيخ الإسلام هذا قول الأشعري ومن وافقه من المشيئة القدر من
القبض وطوائف من أهل السنة وأصحاب مالك والشافعي وأحمد حيث لا يشتون في
المخلوقات قوى ولا طوائف ويقولون إن الله تعالى فعل عندنا لا بها ويقولون إن قدرة
العبد لا تأثير لها في الفعل * ويقول الأشعري إن الله فاعل فعل العبد وإن عمل
العبد ليس فضلا للعبد بل كسبا له ، وهذا قول من ينكر الاسباب والقوى التي في
الاجسام وينكر تأثير القدرة التي للعبد التي يكون بها الفعل ، ويقول أنه لا أثر
لقدرة العبد أصلا في فعله ، لكن الأشعري يثبت للعبد قدرة محدثة واختيارا ،
ويقول إن الفعل كسب للعبد لكنه يقول لا تأثير لقدرة العبد في إيجاد القدر ،
وهو مقام دقيق ، حتى قال بعضهم إن هذا الكسب الذي أثبتته الأشعري غير
مقول وذلك لأنه يلزم أن لا يكون فرق بين القادر والمجاز إذ مجرد الاقتران
لا اختصاص له بالقدرة فإن فعل العبد يقرن حياته وعمله وإرادته وغير ذلك من

صفاته ، فإذا لم يكن للقدرة تأثير الا مجرد الاقتران فلا فرق بين القدرة وغيرها ومن هذه الطائفة من يقول ان قدرة العبد مؤثرة في صفة الفعل لا في اصله كما يقوله الباقلاني ومن وافقه * « ومذهب » سلف الامة وأئمتها وجهود اهل السنة المتبعة للقدرة من جميع الطوائف يقولون ان العبد فاعل لفعله حقيقة وأن له قدرة حقيقة واستطاعة حقيقة ولا يتكرون تأثير الاسباب الطبيعية بل يقولون بما دل عليه الشرع والعقل من ان الله تعالى يخلق السحاب بالرياح وينزل الماء بالسحاب وينبت النبات بالماء ولا يقولون القوي والطباع الموجودة في المخلوقات لا تأثير لها بل يقولون بان لها اثرًا لفظاً ومعنى ، لكن يقولون هذا التأثير هو تأثير الاسباب في مسبباتها والله تعالى خالق السبب والسبب ومع انه خالق السبب فلا بد للسبب من سبب آخر يشاركه ولا بد له من معارض يمانعه فلا يتم اثره الا مع خلق الله تعالى له بان يخلق الله تعالى السبب الآخر ويزيل الموانع * قلب شيخ الاسلام الاعمال والاقوال والطاعات والمعاصي في من العبد بمعنى انها قائمة به وحاصلة بمشيئته وقدرته وهو المتصف بها والمتحرك بها الذي يعود حكمها عليه وهي من الله تعالى بمعنى انه خلقها قائمة بالعبد وجعلها عملاً وكسباً كما يخلق الميقات باسبابها فهي من الله تعالى مخلوقة له ومن العبد صفة قائمة به واقعة بقدرته وكسبه كما اذا قلنا هذه الثمرة من هذه الشجرة وهذا الزرع من الارض بمعنى انه حدث منها ، ومن الله تعالى بمعنى انه خلقه منها لم يكن بينهما تناقض قال — فالحوادث تضاف الى خالقها باعتبار والى اسبابها باعتبار كما قال تعالى « هذا من عمل الشيطان » وقال « ما انسانيه الا الشيطان » مع قوله « قل كل من عند الله » واخبر ان العباد يفعلون ويصنعون ويميلون ويؤمنون ويكفرون ويفسقون ويتقون ويصدقون ويكذبون ، وقد دلت الدلائل البينة على ان كل حادث فاعله خالقه وفعل العبد من جملة الحوادث فمن قال ان شيئاً من الحوادث انفصل الملائكة والجن والانس لم يخلقها الله تعالى — فقد خالف الكتاب والسنة واجماع السلف والادلة العقلية ، والحاصل ان مذهب السلف ومحقق اهل السنة ان الله تعالى خلق قدرة العبد وارادته وفعله وأن العبد فاعل لفعله حقيقة ومحدث لفعله والله سبحانه وتعالى جملته فاعلاً له ومحدثاً له

قال تعالى « وما تشاؤون الا ان يشاء الله » فثبت مشيئة العبد واخبر انها لا تكون الا بمشيئته تعالى * وهذا قول جمهور اهل السنة من جميع الطوائف وهو قول كثير من اصحاب الاشعري كأبي اسحق الاسفرائيني وامام الحرمين وغيرهما وهذا كثير في الكتاب والسنة يخبر تعالى انه يحدث الحوادث بالاسباب وكذلك دل على اثبات القوى والطباع للحيوان وغيره قال تعالى « فانزلنا به الماء فاخرجنا به من كل الثمرات » وقال تعالى « يهدي به كثيرآ » وقال تعالى « فأتقوا الله ما استطعتم » وقال تعالى « هو اشد منهم قوة — واخرجت الارض انقلاها — وقيل يا ارض ابلي مائك ويا سماء اقلبي وغيض الماء — وارسلنا الريح لواقع » ثم اشار في النظم الى مشكلة عظيمة مبينة على ان افعال الباري لا تملل فقال :

﴿ وجاز للولى يعذب الورى من غير ماجرم ولا ذنب جرى ﴾
 ﴿ فكل مامنه تعالى يحمل لانه عن فعله لا يستل ﴾
 ﴿ فان يثب فانه من فضله وان يعذب فبمحض عدله ﴾

(وجاز للولى) جل وعلا (يعذب الورى) الخلق والمراد به هنا ذوو العقول من الحيوان (من غير ما) زائدة لزيد تأكيد النبي اى من غير (ذنب) اى اثم (ولا جرم) وهو بمعنى ما قبله (جرى) من العبد ولا صدر عنه فيجوز عليه تعالى عقلا ان يثيب العاصي وان يعاقب الطائع لولا ما اخبر به من اثابة المطيع فلا يجب عليه واحد من الامرين

(فكل ما) اى شيء (منه تعالى) من اثابة وعقوبة وخلق خير وشر (يحمل) اى يحسن فكل ما يصدر عن الباري جل شأنه من الامر والخلق بالنسبة اليه حسن جميل حتى اثابة العاصي وعقوبة المطيع (لانه) تعالى (عن فعله) الذي يصدر عنه (لا يستل) كما قال تعالى « لا يستل عما يفعل وهم يسئلون » (فان يثب) عبادته المطيعين وخلقهم للتقوى والثواب الجزاء (فانه) اى اثابته باخيره والجزاء الحسن (من فضله) تعالى الزائد وكرمه الجزيل لان اننى الناس واعبدهم لا تعادل عبادته وتقواه نعمة اعجابه من العدم الى الوجود فضلا عن سائر نعمته تعالى على عبده من

البصر والسمع وغيرهما والفضل والمطاء عن اختيار لا عن الإيجاب كما تزعمه
الطحاكية ولا عن وجوب كما يقوله المعتزلة (وان يذهب) عبادة ولو البطيعين منهم
(في بعض) أي خالص (عبدته) تعالى والخص الخالص يعني أنه لو عذبهم لعذبهم
بعبده الخالص من شأنه الظلم لأنه تعالى تصرف في ملكه والمعدل وضع الشيء في
محلّه من غير اعتراض على الفاعل بعكس الظلم الذي هو وضع الشيء في غير محله مع
الاعتراض على الفاعل ، واستدل لهذا بقوله تعالى « إن يعذبهم فانهم عبادك » يعني
لم يعصوا في غير ملكك بل إن عذبت عذبت من تملك ويقول « لا يستل عبادي
يعمل » ويقول النبي صلى الله عليه وسلم « ان الله لو عذب أهل سمواته وأهل
أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولو رحيهم لكانت رحمتهم خيرا لهم من أعمالهم »
وتقدم هذا في شرح قوله ، لكنه لا يخلق الخلق سدى ، فان الحق كشيخه وجميع
لم يرضوا بهذا ، برهنوا اثبتوا الحكمة والعلة في العال تعالى على الوجه الذي شرعناه ،
ومذهب الاشاعرة ان افعال الباري تعالى ليست مطلة بالاعراض والمصالح والغرض
ظلالا بل مصدر الفعل عن الفاعل ، ويقولون ان الله تعالى يفعل هذه الحوادث بمجد
الاحياء المقارنة لها وان ذلك عبادة محضة ويمحون اللام في افعاله لأم المقابلة لا لام
التعليل ، ومذهب الماتريدية امتناع خلاف فعله تعالى عن المصلحة ، ومذهب السلف
بأن الله تعالى يخالق كل شيء ور به وملكه ويستوثق به حكمة يفعل لأجلها قائمة به
تعالى لا منفصلة عنه اذا علمت ذلك وفهمته

﴿ فلم يجب عليه فعل الاصلاح ولا الصلاح ويح من لم يفعل ﴾

(فلم يجب عليه) سبحانه وتعالى (فعل الاصلاح) أي الاتق (ولا) يجب عليه
ايضا (فعل الصلاح) ايماه خلافا للمعتزلة ، فيعتزلة البصرة قالوا بوجوب الاصلاح في
الدين ، وفيهم معتزلة يفتاد الى وجوب الاصلاح في الدين والدنيا معا ، وهذه المسئلة
منحرفة في اكتب القوم مسئلة وجوب الصلاح والاصلاح ولهذا قال (ويح) بهذه الكلمة
تدعيهم وتوصيهم تعالى ان وقع في حاكم لا يستحقها هي منصوبة على المصير وقد تزام
وتضاف كل هنا وخبرها ويل فانما يقال الحزن والملاذ ، فان قلت كان الناس هنا

الأيمان بكلمة ويل لاختفاء المقام قلت بل الانسب كلمة ويح لانه يجمع ويترجم
 لاحوانه من الملة الاسلامية كيف استولم الشيطان مع ظهور أدلة القرآن والسنة
 للمذهب اهل السنة (من) اي شخص بالتم عاقل (لم يفلح) اي لم يفلح بمقاومة الحق
 وموافقة الشرعة ، ورفض الباطل وجانبية البدعة ، والفلاح مع التكاليف الجوانح
 وهو عبادة عن اربعة اشياء بقاء بلا فناء ، وعش بلا فقر ، وعز بلا ذل ، وعلم بلا
 جهل ، قالوا فلا كلمة في اللغة اجمع للخيرات منها ، والمذهب المتزلة لازم فاعندة تذل
 على قساده منها ان الثريات من النوافل صلاح فلو كان الصلاح واجباً وجب وجوب
 الثرائف ، ومنها ان عدم خلق ابليس وجنوده اصلح للخلق وانفع وقد خلقه البازي
 جلي شانه ، وايضا نظاره وتمكنه وتمكين جنوده وجربانهم من الآدمي مجرى الدم في
 ايشارم ^(١) يتنافي مذهبهم فكان يلزمهم ان لا يكون شيء من ذلك والواقع خلافه
 ﴿ فكل من شاء هدايه ﴾ وان يرد خللال عبد يستد ﴿

(فكل من) اي آدمي من خلقه (شاء) الله تعالى (هدايه) المراد بالهدى هنا
 التوفيق والالهام وهذه الهداية هي المستلزمة للاعتداء والمشبته ترادف الارادة لكل
 من شاء الله تعالى هدايته من جميع خلقه (يهدي) الهداية المطلوبة في قوله تعالى
 « اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم » من التبيين والتبيين
 والشهداء والصالحين [فبنيه] المشهور عند المتزلة ومن مذهبهم ان الهداية هي الدلالة
 الموصلة الى المطلوب فان لم تكن موصلة الى المطلوب فليست بهداية لعدم ، وعند
 اهل الحق ان الهداية مجرد الدلالة على طريق يوصل الى المطلوب سواء حصل الوصول
 والاعتداء او لم يحصل كما ذكرنا ذلك وقوله تعالى « واما ثمود فهديناهم فاستحبوا
 العمى على الهدى » (وان يرد) الله سبحانه وتعالى (خللال عبد) من خلقه بركة
 المأمون وارث كتاب المخطوط (يستد) بارتكاب ذلك ، وانتهاك الحادوم وانتهاك الهالك
 والخلال ضد الهدى فالتوفيق والخللان ، مع الحكيم المنان ، والتوفيق الواده الله
 تعالى من نفسه ان يفعل بمعبده ما يصلح به العبد بان يحفظه قادراً على فعل ما يرضيه
 مزيداً له حياً له مؤثراً له على غيره ويتنص اليه ما يستخطه ويكوهه ، وهذا مجود

فعله والعبد محل له ، ولم يرتض ابن القيم بتفسير التوفيق بأنه خلق الطاعة والخذلان خلق المعصية لأن ذلك مبنى على مذهب الجبر وإنكار الاسباب والحكم [تنبيه] فهم من النظم ان البارئ جل وعلا يريد من العبد ما لا يرضاه ولا يجبه ، فان الارادة لا تستلزم الامر والرضى والمحبة ، وقالت المعتزلة يمتنع عليه ارادة الشرور والمعاصي والقبائح ، وقالوا يريد ما لا يقع ويقع ما لا يريد حتى زعموا ان اكثر ما يقع من عباده على خلاف مراده تعالى الله عن ذلك . والحاصل ان الامر والرضى والمحبة لا تكون الا في الخير ، والارادة قد تكون في الخير وقد تكون في غيره فهي تتعلق بكل ممكن كما تقدم قال الله تعالى « ولا يرضى لعباده الكفر » ان الله لا يأمر بالفحشاء . فان قلت قد قال « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » فالجواب الارادة التي نسميها الارادة الكونية واما الارادة الدينية فهي توافد الرضى والمحبة

❦ فصل ❦

في الكلام على الرزق وهو اسم لما يسوقه الله تعالى الى الحيوان فيما كله وقد اشار الناظم الى ذكره بقوله

❦ والرزق ما ينفع من حلال اوضحه فحل عن المحال ❦

(والرزق ما ينفع) المرتقى اي ينتفع المرتقى بخصوله له سواء كان ذلك المنتفع به (من جلال) وهو ما انفجت عنه التبعات وهو ضد الحرام ولهذا قال (او ضده) اي ضد الحلال وهو الجرام وهو ما منع منه شرعا اما لعفة في ذاته ظاهرة كالسم والخنزير وخفية كالرياء ومذكي الجوس ونحوهم لانه في حكم الميتة — واما خلل في تحصيله كالزبا والنصب ونحو ذلك لكل ذلك رزق لان الله تعالى يسوقه للحيوان فيتناوله ويتغذى به * وخالف المعتزلة فقالوا الحرام ليس يرزق وفسروه تارة بمملوك يأكله المالك وتارة بما لا يمنع عن الاتفاع به وذلك لا يكون الا حلالا ، فيلزمهم على التفسير الاول ان ما يأكله الدواب ليس يرزق مع ظاهر قوله تعالى « وما من دابة في الارض الا على الله رزقها » فيكون مصادماً للقرآن ، لانه يقتضي ان كل دابة مرزوقة ، ويلزمهم على الوجهين ايضا ان من اكل الحرام طول عمره لم يرزقه الله

تمالى أصلا وهو خلاف الاجماع الحاصل من الامة قبل ظهور المعتزلة ان لا رازق الا الله تعالى وان استحق العبد للدم والولم على اكل الحرام ولهذا قال (فحل) اى زل وارجع (عن الحال) وجه كونه محالا انه لا احد يبق بلا رزق ولا يمكن الا ان يأكل رزقه فعلى كل حال ، ما ذهب اليه المعتزلة ضرب من المحال ، ولهذا اوضح كون ذلك محالا بقوله

❖ لانه رازق كل الخلق وليس مخلوق بغير رزق ❖

❖ ومن يميت بقتله من البشر او غيره فبالقضاء والقدر ❖

(لأنه) سبحانه وتعالى (رازق كل الخلق) كما في الادلة القرآنية والاحاديث النبوية مما لا يحصى الا بكلفة (وليس) بوجود (مخلوق) من سائر الحيوانات وبقى (بغير رزق) فظهر فساد مذهب المعتزلة وحقية مذهب اهل الحق فان الله تعالى قسم بين خلقه معاشهم في الحياة الدنيا ومعلوم ان الحرام معيشة لبعض الانام والله الفعال لما يريد (ومن يميت) من سائر الحيوانات ، (بقتله) من سائر انواع القتل (من البشر) محركة الانسان ذكرا كان او انثى (او غيره) من سائر الحيوانات لدفع توهم ان ما قتل منها ليس كذلك (ف) موته (بالقضاء) اى بقضاء الله تعالى وهو لغة الحكم وعرفا ارادة الله تعالى الازلية المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه فيما لا يزال (والقدر) بقهرك الدال وتسكن مصدر قدرت الشئ بفتح الدال مخففة اذا احطت بمقداره وال فيه وفي القضاء عوض عن مضاف اليه اى بتقدير الله تعالى لذلك * وهو عند الماتر يذبة تحديده تعالى ازلا كل مخلوق بحده الذي يوجد به من حسن وقبح ونفع وضر وما يحويه من زمان ومكان وما يترقب عليه من طاعة وعصيان وثواب وعقاب وغفران * وعند الاشاعرة ايجاد الله تعالى الاشياء على قدر مخصوص وتقدير معين في ذواتها واسواها طبق ما سبق به العلم وجرى به القلم ، اذا علمت هذا مع ما قدمناه تحت قوله وكل ما يفعله الابدان البتتين علمت ان القدر عند السلف ما سبق به العلم وجرى به القلم بما هو كائن الى الابد ، رانه عز وجل قدر مقادير الخلائق وما يكون من الاشياء قبل ان يكون في الازل ، وعلم سبحانه وتعالى انها تقع في اوقات معلومة عنده تعالى وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها ، فقوله ومن يميت بقتله الى آخره المراد ان المتوكل يميت باجله اى الوقت المقدر لموته

لا كما يزعم بعض المعتزلة من أن الله تعالى قد قطع عليه الاجل ، والحق عند اهل الحق ان المقتول ميت في الوقت الذي قدره الله تعالى له ، وعلم انه يموت فيه لا كما زعمت المعتزلة انه قد قطع عليه الاجل يعني انه لم يوصله اليه وانه لو لم يقتل لعاش الى امد هو اجله الذي علم الله تعالى موته فيه لولا القتل فهم يقطعون بامتداد العمر لولا القتل ، وزعم ابو الهذيل منهم انه لو لم يقتل لمات في ذلك الوقت البتة ، وقول غيره لو لم يقتل لجازان يموت في ذلك الوقت وان لا يموت ، وهو مذهب اهل السنة يعني الى اجله الذي اذا جاء لا يتأخر عنه ولا يتقدم كما قال تعالى « فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » * والحاصل ان المقتول مات باجله الذي اجله الله تعالى لا يتقدم موته عليه لحظة ولا يتأخر عنه لحظة فانه عز وجل حكم باجل المباد على علم من غير تردد ، واما الاحاديث التي فيها ان بعض الطاعات تزيد في العمر مثل صلة الرحم ونحو ذلك مما جاء انه يقصر العمر فهذا في الصحف التي يقع فيها المحو والاثبات وعلم الله تعالى لا يقع فيه تغيير ولا زيادة ولا نقصان كما مر ، والحق ان الاجل واحد لا كما زعم الكسبي ان للمقتول اجلين القتل والموت وانه لو لم يقتل لعاش الى اجله الذي هو الموت ، ولا كما زعمت الفلاسفة ان للحيوان اجلا طبعيا قيل هو في الانسان ان يبلغ مائة وعشرين سنة وموته عندهم به بتخلل رطوبته وانطفاء حوراته الغريزيتين — واجلا آخر غير الطبيعي اخبراهم بحسب الآفات والامراض ولرد هذه المذاهب الباطلة والمقائيد الفاسدة العاطلة اشير بقوله :

❖ ولم يفت من رزقه ولا الاجل شي فدع اهل الضلال والخطئ ❖
(ولم يفت) على المقتول ولا غيره (من رزقه) المقسوم له في علم الملك الحي القيوم شي قل ولاجل (ولا) فانه ايضا من (الاجل) المحتوم (شي) ولا لحظة واحدة (فدع) أي اترك وجانب (اهل الضلال) من طوائف الاعتزال فانهم قد ضلوا الطريق القويم ، واضلوا عن الصراط المستقيم ، (و) دع اهل (الخطئ) وهو بفتح اخطاء المعجمة والطاء المهملة الخفة والسرعة والكلام الغاصد الكثير وهذا مناسب لحال الفلاسفة لسرعة كلامهم وثميقه مع ما فيه من الاضطراب وكثرة الخطأ وقلة الصواب والتناقض والتحكم بالمقول ، والغرض فيما لا تتم حقيقته الا بالتلقي عن الرسول ، فكم لهم من حقوة باردة ومقالة فاسدة .

❦ الباب الثالث ❦

في الاحكام والكلام على الايمان ومتعلقات ذلك

اعلم وقني الله واياك وسائر المسلمين لمرضاته ان طرق الناس قد اختلفت في علة التكليف وحكمته مع كون الله تعالى لا ينتفع بطاعة ولا تضره معصية ، وحسبك ما يدل عليه العقل الصريح والنقل الصحيح ، اما اتباع الرسل الذين هم اهل البصائر فحكمة الله عز وجل في تكليفهم ما كلفهم به اعظم واجلّ عندهم مما يخطر بالبال او اعرب به المقال فيشهدون له سبحانه في ذلك من الحكم الباهرة والامرار العظيمة اكثر مما يشهدونه في غلوفاته وما تضمنته من الامرار والحكم ويعلمون مع ذلك انه لانسبة فيما اطلهم سبحانه عليه من ذلك الي ما طوى علمه عنهم واستأثر به دونهم وان حكمته في امره ونهييه لانه جل وعلا اهل ان يعبدوا الى هذا المقام اشار بقوله

❦ وواجب على العباد طرا ان يعبدوه طاعة وبراً ❦

(وواجب على العباد طرا) اي جميعاً ومر منصوب على المصدر او الحال (ان يعبدوه) سبحانه وتعالى (طاعة) أي لاجل الطاعة وامثال الامر لما ندب الخلق اليه من التكليف على السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام (ويراً) اي لأجل البر والاحسان الناشئ عنها المحبة فهو سبحانه اهل ان يعبدوا واهل ان يكون الحب كله له والعبادة له حتى لو لم يخلق جنة ولا ناراً ولا وضع ثواباً ولا عقاباً لكان جل شأنه اهلاً ان يعبد اقصى ما ناله قدرة خلقه من العبادة ، وفي الفطرة والعقل ما يقتضي شكره وفراده بالعبادة كما فيها ما يقتضي تناول المنافع واجتناب المضار فان الله تعالى فطر خلقه على محبته والاقبال عليه واجتهاد الوسيلة اليه وانه لا شيء على الاطلاق احب الي العباد منه ، وانفسدت فطر اكثر الخلق بما طرأ عليها مما افسدتها واحتالها عما خلق فيها كما قال تعالى « فاقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها » فبين سبحانه ان اقامة التوجه وهو اخلاص الاصد وبذل الوسع لهيته المتضمن محبته وعبادته حنيفاً مقبلاً عليه معرضاً عما سواه هو فطرته التي فطر عليها عباده فلو خلوا ودواعي فطرتهم لما مالوا عن ذلك ولا اختاروا سواه ولكن غيرت الفطر وفسدت كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « ما من مولود الا يولد الا يولد

على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة جماء هل تحسبون فيها من جداء حتى تكونوا انتم تمجذعونها ^(١) ثم يقول ابو هريرة اقرؤا « فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون - منيبين اليه » ومنيبين نصب على الحال من المفعول اي فطرح منيبين اليه والافادة اليه لنضج الاقبال عليه بمحبته وحده والاعراض عما سواه ، واعلم انه لا يمكن احداً من خلقه قط ان يعبد عني عبادته ولا يوفيه حقه من المحبة والحمد ولهذا قال الفضل خلقه وأكلهم واعرفهم به واحبهم اليه واطوعهم له لا احصي ثناء عليك * ولما كانت عبادته سبحانه وتعالى تابعة لمحبة واجلاله ، كانت المحبة نوعين محبة تنشأ عن الانعام والاحسان فتوجب شكراً وعبودية بحسب كمالها ونقصانها ، ومحبة تنشأ عن جمال المحبوب وكاله فتوجب عبودية وطاعة امر واجتناب نهي اكل من الاولى ، وكان الباعث على الطاعة والعبودية لا يخرج عن هذين النوعين - قال الناظم عاطفاً امتثال الامر والانتفاء عما عنه الزجر

❦ ويفعلوا الفعل الذي به امر حتماً ويتركوا الذي عنه زجر ❦

(و) أن (يفعلوا) يعني العباد (الفعل الذي به امر) سبحانه وتعالى فان كان على سبيل الحتم والنأ كيدفعوه على الوجوب وان كان على سبيل الندب والارشاد فعلى الندب ولهذا قال (حتماً) اي لازماً يعني انهم يفعلون ما امر الله به امرأ على سبيل الحتم والالزام واما اذا كان الامر لا على سبيل الحتم ففعله غير لازم لم يل هو مندوب (و) ان (يتركوا) الشيء (الذي عنه زجر) ولا يخفى ان الزجر يفيد التحريم لان معنى الزجر المنع ، فان لم يكن على سبيل الزجر والعقوبة فيكون للكرهية وخلاف الاولى وتركه على سبيل الندب والاستحباب ، فتكون الطاعة تارة تقع عن محبة وشوق واخرى عن خوف ومروءة بحسب واما من اتى بصورة الطاعة خوفاً مجرداً عن الحب فليس بطيع ولا عابد وانما هو كالمكره او كالجبر السوء ان اعطى عمل وان لم يعط كفو ابقي

[] حكماً وجدناه في الاصل والمختصر وقد اخرج الامام البخاري بلفظ « ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جماء هل تحسبون فيها من جداء » ثم يقول الخ . . .

❦ فصل ❦

في الكلام على القضاء والقدر غير ما تقدم قال

❦ وكل ما قدر اوقضاء فواقع حتما كما قضاء ❦

(وكل ما) اي كل شيء (قدر) سبحانه وتعالى (اوقضاء) من سائر الاشياء (فواقع حتما) لازما (كما قضاء) اي كما حكم به وقدره حسبما سبق به علمه وجري به القلم في ام الكتاب الذي كتبه قبل ان يخلق السموات والارض والغلائق بجمعيين الف عام المذكور في قوله تعالى « ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها » قال في النهاية قد تكرر في الحديث ذكر القدر وهو عبارة عما قضاه الله تعالى وحكم به من الامور ، وقال في القضاء انه الفصل والحكم وقد تكرر في الحديث ذكر القضاء واصله القطع والفصل وقضاء الشيء احكامه وامضاؤه والفراغ منه فيكون بمعنى الخلق ، وقال الازمعي القضاء والقدر امران متلازمان لا ينفك احدهما عن الاخر لان احدهما بمنزلة الاساس وهو القدر والاخر بمنزلة البناء وهو القضاء فمن رام الفصل بينهما فقد رام هدم البناء ونقضه ، فقله في النظم . فواقع حتما كما قضاء . اشارة الى ان الله تعالى قدر الاشياء في الازل وعلم سبحانه انها ستقع في اوقات معلومة عنده على صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها وقضاها من غير زيادة ولا نقص ، وقصد بذلك الرد على المعتزلة القدرية المنكرة لسبق العلم بالاشياء قبل وجودها وزعمهم ان الله تعالى لم يقدر الامور ازلا ولم يكتبها ولم يتقدم له علم بها وانما يأتونها علما حال وقوعها وهو لاء اقرضوا ، واما القدرية المبيته لسبق العلم بالاشياء انما خالفوا السلف في زعمهم ان افعال العباد مقدورة لم واقعة منهم على جهة الاستقلال لا اذن ولا صنع للباري في ذلك كما مر الكلام على ذلك ❦ وليس واجب على العبد الرضى بكل منضي ولكن بالقضاء ❦

(وليس واجب على العبد) المكاف (الرضى) وهو مكوث القلب والطاعة تينة الى قدم اختيار الله للعبد انه اختار له الافضل فيرضى به . قال المحقق الرضى بالله اعلى من الرضى بما من الله وليس من شرط الرضى ان لا يحس بالآلم والمكروه ، بل ان لا يعترض على الحكم وان لا يستخطه ، واجمع العلماء على ان الرضى

مستحب موكد استجباه واختلوا في وجوبه على قولين . وكان شيخ الاسلام يذهب الى القول باستجباه ، قال ولم يميّز الامر به كما جاء بالصبر وانما جاء التناؤ على اصحابه . وقال ابن القيم ولا سيما عند من يرى ان الرضى من جملة الاحوال التي ليست مكتسبة وانه موهبة محضة فكيف يؤمر به وليس مقدوراً . واما الرضى بقضاء الله فهو المشار اليه بقوله لا يجب الرضى (بكل مقضي) بل حكم المقضي لا بد فيه من التفصيل لانه اما ان يكون مقضيا دينيا شرعيا . فالواجب على العبد ان لا يختار في هذا النوع غير ما اختاره له ربه وسيله فاختيار العبد خلاف ذلك مناف لأيمانه وتسليمه ورضاه بالله رباً وبالأسلام ديناً وبمحمد رسولاً ، واما ان يكون كونياً قدر يا وهذا منه ما لا يسخطه الله كالمصائب الذي يتلى عبده بها فهذا لا يضره فراره منها الى القدر الذي يرضى عنها ويكشفها وليس في ذلك منازعة للربوبية وان كان فيه منازعة للقدر بالقدر ، فهذا تارة يكون واجبا ، وتارة يكون مستحبا ، وتارة يكون مباحا مستوي الطرفين ، وتارة يكون حراما ، وتارة يكون مكروها . فالملتضى الذي لا يجب له الرب ولا يرضاه مثل المعاصي والذنوب ، فالعبد مأمور بسخطه بمنه عن الرضى به وهذا هو التفصيل الواجب في الرضى بالقضاء المشار اليه بقوله (ولكن) يجب الرضا (بالقضاء) فان لفظ الرضا بالقضاء لفظ محمود مأمور به وهو من مقامات الصديقين فصار له حرية اوجبت لطائف قبوله من غير تفصيل وهم القدرة والمرجئة ، والجبرية ، وكل على سبيل ضلال . والحق في ذلك التفصيل قرضى بقضاء الله تعالى الذي هو خلقه الذي امرنا ان نرضى به ولا نرضى من ذلك بالمقضي مما نهانا عن الرضى به فنرضى بالقضاء ونسخط من المقضي ما لا يجب الله تعالى ويرضاه ولهذا قال

﴿ لانه من فعله تعالى وذاك من فعل الذي تعالى ﴾

(لانه) اي القضاء (من فعله) اي من فعل الله سبحانه و (تعالى) وهذا احد الاجابة عن الرضى بالقضاء فنرضى بفعل الله تعالى دون المعصية الصادرة من العبد وهذا نحوه لا يتمشى على قواعد اصول من يجعل محبة الرب ورضاه ومشيتته واحدة فان من قال كل ما شاء الله تعالى وقضاء فقد احبه ورضيه لا يحسن منه ولا عنده وهذا التفصيل كما لا يخفى ، وايضا هذا انما يصح عند من جعل القضاء غير المقضي ،

والفعل غير المفعول ، وهو منعتب السلف . واما من لم يفرق بينهما فكيف يصح هذا عنده وان الله جل شأنه لم يأمر عباده بالرضى بكل ما خلقه وشاء (وذاك) اي المقتضي المبغوض لله تعالى ورسوله ^{الذين} المعاصي والظلم والعدوان ونحوها لا يرضى به العبد لانه (من نمل) الشخص (الذي تقالا) تفاعل من قلاه كرماء رفضه وابتغضه اي من فعل الذي اتى بما يبتغضه الله تعالى باتيان به وملا بسته له ، وفعله الذي فعله من المظالم والمعاصي والاشياء المبغوضة للباري سبحانه وتعالى ، فأتى بما يوجب بغيضه ويكرهه فهذا لا يسوغ الرضى به . ومسر المسئلة ان الذي الى الرب منها غير مكروه وانما المكروه المستحوط هو ما لعبد منه ^{بها} قال الحافظ ابن عبد الهادي رحمه الله تعالى القضاء يراد به ثلاثة اشياء [احدها] الامر والنهي فهذا الرضى به واجب [والثاني] الكفر والمعاصي فهذا الرضى به ليس بواجب [والثالث] المصائب التي تسبب العبد فهل الرضى بها واجب او مستحب ، ثم يقال القضاء الذي هو صفة الله تعالى الرضى به واجب ، واما المقتضي وهو الكفر والمعاصي التي هي افعال المباد فالرضى بها ليس بواجب انتهى . ومقصوده ولا جائز * وفي تائية شيخ الاسلام ابن تيمية

وقال فربق نرضى بقضائه ولا نرضى بالمقتضي لاقبح خلقه
وقال فربق نرضى باضافة اليه وما فينا فخلق بسخطه
نرضى من الوجه الذي هو خلقه ونسخط من وجه اكتساب بحيلة

قال الطوفي في شرح التائية المذكورة [الثالث] قول من قال نرضى بالقضاء الذي هو تقديره ولا نرضى بالمقتضي الذي هو افعالنا القبيحة ، قال وبهذا اجاب بعض اهل السنة للمعتزلة عن قولهم لو كان الكفر بقضاء الله تعالى لوجب الرضاء به ، لان الرضى بالقضاء واجب لكن الرضى بالكفر كفر فلا يكون قضاء الله تعالى ، فاجابهم بالفرق بين القضاء والمقتضي [الرابع] قول من قال نرضى بالمقتضي من حيث انه خلق الله ومراوده ، ونسخطه من حيث هو مكتسب ^{لنا} ، وهذا من باب اختلاف الجهتين فان قلت ليس الى العبد شيء منها قلنا هذا هو الجبر الباطل الذي لا يمكن صاحبه التخلص من هذا المقام الضيق ، والقدرى اقرب الى التخلص منه من الجبري ، واهل السنة المتوسطون بين القدرية والجبرية هم اسعد بالتخلص منه من الفريقين .

— فصل في الكلام على الذنوب ومتعلقاتها —

اعلم وهك الله تعالى ان فرقة المعتزلة من اول فرقة اسسوا قواعد الخلاف لما ورد به ظاهر السنة وجرى عليه السلف الصالح من الصحابة والتابعين لم باحسان رضى الله تعالى عنهم في باب العقائد ، وذلك ان رئيسهم واصل بن عطاء اعتزل مجلس الحسن البصري بقررات مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ولا كافر و يثبت المنزلة بين المثلثين ، فقال له الحسن اعتزل عنا فسموا المعتزلة ، واما اهل السنة فلم يخرجوه من الاسلام ولم يحكموا عليه بخلود في النار وانما هو فاسق بكبيرته مؤمن بايمانه وهو تحت مشيئة الله تعالى ولهذا قال

﴿ وينفق المذنب بالكبيره كذا اذا اصر بالصغيرة ﴾

(وينفق) المسلم المكلف (المذنب بالكبيرة) اصل الفسوق الخروج عن الاستقامة وسعي الرجل فاسقا لخروجه عن امر الله والمذنب هو المقترب للذنوب وهو الاثم ، والكبيرة كل معصية فيها حد في الدنيا او وعيد في الآخرة ، والصواب تقسيم الذنوب الى كبيرة وصغيرة (كذا) اي مثل اثباته الكبيرة (اذا اصر) على الجريمة الصغيرة يقال اصر على الشيء اذا لزمه وداومه واكثر ما يستعمل في الشر والذنوب واما من اتبع الذنب الصغير بالاستغفار لم يمس بعصر عليه وان تكرر منه فمن اصر فانه يفسق حتى (بالصغيرة) لان الاصرار يصير الصغيرة في حكم الكبيرة قال بعض العلماء تصير الصغيرة كبيرة بخمسة اشياء : الاصرار عليها ، والتهاون بها ، والفرح بها والافتخار بها ، وحدودها عن عالم فيقتدى به فيها ، ثم ذكرها عليه اهل السنة من ان اتيان الجريمة وان كانت كبيرة لا يخرج بها الشخص المؤمن من الايمان بقوله

﴿ لا يخرج المرء من الايمان بموبات الذنب والعصيان ﴾

(لا يخرج المرء) هو بثلاث المم الانسان (من الايمان) الاقي تعريفه فيما بعد (بموبات الذنب) متعلق بقوله لا يخرج والموبات المهلكات جمع موبة سميت الجريمة للكبيرة بذلك لانها سبب لاملاك مرتكبها في الدنيا بما يترتب عليها من العقاب وفي الآخرة من العذاب وتفاصيل ذلك كثيرة جدا ، والمراد ان الانسان

لا يخرج من الايمان بلاسته واتيانه بوبقات الذنوب التي هي اكبر الكبائر وال في
الذنب للجنس او الاستغراق فيشمل كل الذنوب (والمعصيان) دون الشرك
بالله والكفر به باي انواع المكفرات فان ذلك يخرج من الدين
يقين ، والمعصيان ضد الطاعة وهو يرادف الذنب والاثم والجرم * وقد اختلف
الناس في هذه المسئلة على طرق ، فطريق الخوارج ان من ارتكب كبيرة من الذنوب
بل والصغيرة لان عندهم كل ذنب كبيرة نظرا لعظمة من عصي وكل كبيرة كفر
— يخرج من الايمان ويدخل الكفر ويخلد في النار ، وطريق المعتزلة انه يخرج من
الايمان ولا يدخل في الكفر فهو في منزلة بين الكفر والايمان ، ومن اصولهم اثبات
المنزلة بين المعتزلين كما مر ، ومع ذلك هو خالف في النار مع قولهم ان مرتكبي الكبائر
ليسوا بكفار ، هذا كله عند الطائفتين ما لم يتوبوا قبل معاينة الموت والحق مذهب
اهل الحق من اهل السنة ان مرتكبي الكبائر في مشيئة الله تعالى وعفو له لان اصل
الايمان موجود ، ونصوص الكتاب والسنة لا تدل الا على هذا كقوله تعالى « يا ايها
الذين امنوا كتب عليكم القصاص في القتلى » الآيتين وفي ذلك بقول « فمن عني له
من اخيه شيء » فساء اخا وقال صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى
« ابن آدم لو لقيني بقواب الارض خطايا ثم اتيتني لا تشرك بي شيئا اتيتك بقواها
مغفرة » اخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وفي حديث الشفاعة « اخرجوا
من النار من في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان » فالتوحيد من اعظم بل اعظم اسباب
المغفرة فمن فقد المغفرة ومن جاء به فقد اتى باعظم اسباب المغفرة قال الله تعالى
« ان الله لا يقدر ان يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء » فدل الآية مع حديث
انس ان من جاء مع التوحيد بل الارض خطايا لقيه الله تعالى بمثلها مغفرة مع مشيئة
الله تعالى فان شاء غفر له وان شاء واخذه بذنوبه ثم كانت عاقبته ان لا يخلد في النار
بل يخرج منها ثم يدخل الجنة ، فدل الكتاب والسنة واتفاق التفرقة الناجية على انه
لا يخلد في النار احد من اهل التوحيد * واما آية النساء « ومن يقتل مؤمنا متعمدا »
فلها نظائر امثالها من نصوص الوعيد كقوله تعالى « ومن يعص الله ورسوله فان له
ثوابا جهنم خالد فيها ابديا » وكذلك ما ورد من السنة كقوله صلى الله تعالى عليه

وسلم من قتل نفسه بمجدبة فجدبته في يده يتوجأ بها ^(١) خالداً مخلداً في نار جهنم » ونظائره كثيرة ، فقالت فرقة في الكلام اضممار ، فمنهم من قال باضممار الشرط والتقدير فجزاؤه كذا ان جزاءه او ان شاء ، ومنهم من قال باضممار الاستثناء والتقدير فجزاؤه كذا الا ان يمغو ، وقالت فرقة هذا وعيد واخلاف الوعيد لا يذم بل يمدح ، فيجوز على الله تعالى اخلاف الوعيد لا اخلاف الوعد ، والفرق بينهما ان الوعيد حقه فاخلافه عفو وعبية واسقاط ذلك موجب كرمه وجوده واحسانه والوعد اوجبه على نفسه بوعده والله تعالى لا يخلف الميعاد ، وعلى كل حال قد قام الدليل على ذكر الموانع من انفاذ الوعيد بعضها بالاجماع ، بعضها بالنص ، فالتوبة مانع بالاجماع ، والتوحيد مانع بالنصوص المتواترة التي لا مدفع لها ، والحسنات العظيمة الملاحية مائعة ، والمصائب المكفرة مائعة ، واقامة الحدود في الدنيا مانع بالنص ، فلا تعطل هذه النصوص واضاف اضعافها فلا بد من اعمال النصوص من الجانبين ، وعلى هذا بناء مصالح الدارين ومفاسدهما وبناء الاحكام الشرعية والاحكام القدريّة ، وهو مقتضى الحكمة السارية في الوجود وبه ارتباط الاسباب ومسبباتها خلقاً واحكاماً وقد جعل الله تعالى لكل ضد ضداً يدافعه وانما يمانه ويكون الحكم للاغلب منها * والحاصل والله اعلم كون المذنب الملى ^(٢) وان كثرت ذنوبه وعظمت خطاياها في مشيئة مولاه ، ان شاء عذبه وان شاء عافاه ، وعلى كل حال ، خلود اهل التوحيد في النار من المحال ، فالصواب اجتنابه والتمويل على مذهب اهل الحق . ولما كان من متعلقات الذنوب التوبة وكانت واجبة على كل من تلبس بذنوب ذكر ذلك بقوله ﴿ وواجب عليه ان يتوباً من كل ما جرى عليه حوباً ﴾

(دواجب) وجوب لزوم (عليه) اي المذنب (ان يتوباً) يالف الاطلاق للوزن اي ان يرجع فالتوبة اصل كل مقام ومنتاح كل حال فن لا توبة له لا مقام له ولا حال ، قال النووي اصل التوبة لغة الرجوع والمراد بالتوبة هنا الرجوع عن الذنب انتهى ، فهي الرجوع عن الذنب بان يقطع عنه ويندم عليه ويمزم على ان لا يعود اليه ويرضي الآدمي عن ظلامته ان تملقت به ، وقال بعضهم التوبة الواجبة الرجوع عما

(١) اي يضرب بها نفسه (٢) اي المنسوب الى الملة الاسلامية ١٠ ش

كان مذموماً في الشرع من ترك واجب أو فعل محرم إلى باعوه محمود في الشرع *
قال النووي رحمه الله تعالى أركانها ثلاثة الافساح والندم على فعل تلك المعصية
والعزم على أن لا يعود إليها ابتداءً وإن لا يفرغ انتهي ، فإن كانت المعصية لا دعى
فلمها ركن رابع وهو التحلل من صاحب ذلك الحق ، وأصلها الندم وهو ركنها الاعظم *
وقد فسرت الصحابة رضي الله تعالى عنهم كما يري المؤمن عمر وعلي وابن مسعود
التوبة بالندم ، ومنهم من فسرها بالعزم على أن لا يعود ، وقد روي ذلك سرفوعاً من
وجه فيه ضعف لكن لا يعلم مخالف من الصحابة في هذا ، وكذلك التابعون من بعدهم وفي قوله
(من كل ما) اي شيء (جرّ) اي قاد وجذب (عليه) اي المذنب (حوباً) اي
اثماً والحبوب بالضم الهلاك والبلاء ومراد الناظم من ذلك من كل ما جر عليه الهلاك
وبلاء — اشعاره بوجوب التوبة من كل ذنب كبير أو صغير ، وهذا مما اتفق عليه
المعلماء فانهم اتفقوا على أن التوبة من كل معصية واجبة على الفور لا يجوز تأخيرها
سواء كانت صغيرة أو كبيرة ، وانها من مبادئ الاسلام وقواعد الدين التامة كدة ،
ووجوبها عند اهل السنة بالشرح ، وعند المعتزلة بالعقل * وظاهر النصوص القرآنية
والاحاديث النبوية والآثار السلفية على أن من تاب لله توبة نصوحاً واجتمعت
شروط التوبة في حقه انه يقطع بقبول توبته كرماً منه وفضلاً ، وعرفنا قبولها بالشرع
والاجماع خلافاً للمعتزلة ، اما في حق قبول توبة الكافر بالاسلام فهذا بالاجماع كما
نقله غير واحد ، قال النووي في شرح مسلم وغيره توبة الكافر من كفره قبولها
مقطوع به ، واما قبول توبة المذنب النصوح بشروطها فقول الجمهور وكلا ابن عبد البر
يدل على انه اجماع ، ومن الناس من قال لا يقطع بقبول التوبة بل يرجي وصاحبها
تحت المشيئة منهم امام الحرمين ، وإلى قبول التوبة فضلاً وكرماً اشار بقوله

﴿ وَيَقِيلُ الْمَوْلَى بِمَحْضِ الْفَضْلِ مِنْ غَيْرِ عَبْدٍ كَافِرٍ مُنْفَصِلٍ ﴾

﴿ مَا لَمْ يَنْتَبِ مِنْ كُفْرِهِ بِضَدِّهِ فَيَرْجِعْ عَنْ شُرْكَهِ وَهَدِّهِ ﴾

(ويقيل المولى) الذي هو رب المالمين ذو الكرم الواسع (بمحض) اي خالص
(الفضل) : والكرم من غير وجوب عليه تعالى ولا الزام (من) كل عبد مذنب تاب

الى الله تعالى توبة نصوحاً بشرطها المذكورة فاذا اجتمعت قبلت التوبة ولا بد أن تكون من شخص مسلم (غير عبد كافر) بالله ورسوله (منفصل) عن الدين ما يرد أو كان كافراً أصلياً فلا تقبل توبته من الذنوب (ما لم ينب) أي يرجع (من كفره) فيسلم ويقصف من بعد رجوعه عن الكفر (يقصده) من الاسلام فان كان مرتداً بالنكاح ما علم من الدين بالضرورة إيجاباً وتحريماً فيرجع عن انكاره ذلك ويقر ويذعن حسبما جاء به النبي الكريم وان كان مشركاً أو معتقداً أن الله شريكاً يستقل بالنفع والضرر ! أعلم النبي عما استأثر الله تعالى بملمه (ف) لا يقبل منه ما لم (يرجع عن شركه) الذي كان متصفاً به (وصده) أي اعراضه عن الدين واتباع سيد العالمين بأن يذعن وينقاد لشريعة خير العباد مسلماً خاضعاً مقبلاً بقلبه وقالبه خالماً ما كان عليه فهذا يقبل اسلامه اجماعاً * واما المذنب فزعم بعض الناس انه لا يقطع قبول توبته مع استيفاء الشروط متعللاً بقوله تعالى « ان الله لا يقدر ان يشرك به » ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » فجعل كل الذنوب تحت المشيئة وربما تعلقوا بمثل قوله تعالى « يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحاً عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم » وبقوله « وآخرون اعتبروا بذنوبهم خاطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله ان يتوب عليهم » والظاهر ان هذا في حق التائب لان الاعتراف يقتضي الندم والصحيح قول الجمهور، وهذه الآيات لا تدل على عدم القطع فان الكريم اذا اطمع لم يقطع من رجائه المطمع ، ومن هنا قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان عسى من الله واجبة ، وقد ورد جزاء الايمان والعمل الصالح بلفظ عسى ايضاً فلم يدل ذلك على انه غير مقطوع به كما في قوله « انما يعمر مساجد الله » الآية واما قوله تعالى « ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » فان التائب من يشاء ان يغفر له كما اخبر بذلك في مواضع كثيرة من كتابه [تنبيهات] الاول اختلاف الناس هل تكفر الاعمال الصالحة الكبار والصغائر ام لا تكفر سوى الصغائر قال الحافظ ابن رجب والصحيح قول الجمهور ان الكبار لا تكفر بدون التوبة لانها فرض لازم على العباد ، واما النصوص المتضمنة مغفرة الذنوب وتكفير السيئات للتحقين فانه سبحانه وتعالى لم يبين في الآيات خصال التقوى ولا العمل الصالح فان من جملة ذلك التوبة النصوح ومن لم ينب فهو ظالم غير متق

[الثاني] تقدم ان الصحيح المعتمد وجوب التوبة حتى من الصغائر كالكبائر وقيل لا تجب من الصغائر توبة لانها تقع مكفرة باجتناب الكبائر لقوله تعالى « ان تبتغوا كبائر ما تنهون عنه تكفروا عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما » [الثالث] تنازع الناس في العبد هل يصير الى حال يتمتع عليه فيه قبول التوبة اذا ارادها فصوب شيخ الاسلام قدس الله روحه ان التوبة ممكنة من كل ذنب لمن ارادها ويمكن ان الله يغفر له وهذا الذي عليه اهل السنة والجمهورية وقد فرض بعض الناس ان من توسط ارضا مغصوبة ومن توسط جرحى فكيف ما تحرك قتل بعضهم قتل هذا لا طريق له الى التوبة والصحيح ان هذا وغيره اذا تاب قبل الله توبته [الرابع] تصح التوبة في المعتمد من ذنب مع الاصرار على آخره عند السلف والخلف * قال شيخ الاسلام ومن تاب من بعض ذنوبه فالنوبة تقتضي مغفرة ما تاب منه فقط وما علمت فيه تراعا الا في الكافر اذا اسلم فان اسلامه يغفر له الكفر ، وهل يغفر له الذنوب التي فعلها في حال كفره ولم يتب منها في الاسلام على قولين معروفين الصحيح انه اذا لم يتب من الذنب بقي على حكمه ولا يغفر الا بمشيئة الله تعالى كغيره من المسلمين الذين عملوا في الاسلام انتهى * واذا تاب الانسان توبة عامة فهو تناول كل ما رآه ذنباً لان التوبة العامة تتضمن عزماً عاماً لفعل المأمور وترك المحظور ونداماً عاماً على كل محظور^(١) [الخامس] من اغتاب انساناً او قذفه ونحوه هل يشترط لصحة توبته اعلامه بذلك واستحلاله من ذلك ، اما المال وما يجوز ان يمتاض عنه بمثله او قيمته فلا بد من الردان قدره ، قال في الهداية مظالم العباد تصح التوبة منها على الصحيح في المذهب ، وهو قول ابن عباس ، ومن مات نادماً عليها كان الله عز وجل المجازي للمظلوم عنه يعني بحيث لم يقدر على رد المظلمة ، وفي الرماية يرد ما اثم به وتاب بسببه يذله الى مستحقه او ينوي ذلك اذا امكنه او تمذر ردة في الحال ، فالمشهور عند الجمهور لا يجب الاعلام ولا الاستحلال * قال شيخ الاسلام انه قول الاكثرين وانه ان تاب من قذف انسان او غيبته قبل علمه به لا يشترط لتوبته

(١) انما اظهر لفظ المحظور مع ان المقام مقام اضرار لثلاث يعود على لفظ المضاف

وهو ترك تغيير المعنى لان التدم شرط ان يكون من المحظور لامن تركه ا . ش

اعلامه والتخل منه واختاره القاضي ، قال عبد الله ابن المبارك لسفيان بن عيينة التوبة من الغيبة ان تستغفر لمن اغتبتك قال سفيان بل تستغفره ^(١) بما قلت فيه فقال ابن المبارك لا تؤذ مرتين ، ومثل قول ابن المبارك اختار شيخ الاسلام وابن الصلاح الشافعي ، قال شيخ الاسلام واختار أصحابنا انه لا يطعمه بل يدعو له دعاء يكون احسانا اليه في مقابلة مظلمته فان قصر الانسان بما علمه من شتمه ابلغ من تفرده بما لا يعلم ثم قد يكون الاعلام سبب العدوان على الظالم او لا ^(٢) اذ النفوس لا تقف غالبا عند العدل والانصاف ^(٣) وايضا فيه زوال ما كان بينهما من كمال الالفة والمحبة او تجديد القطيعة والبغضة والله تعالى امر بالجماعة ونهى عن الفرقة ، فعلى هذا لو سأل المظروف: المسبوب فاذله هل فعل ذلك ام لا لم يجب عليه الاعتراف على الصحيح من الروايتين اذ توبته صحت في حق الله تعالى بالندم وفي حق العبد بالاحسان اليه بالاستغفار ونحوه وهل يجوز الاعتراف او يستحب او يكره او يحرم ، الاشبه ان ذلك يختلف باختلاف الاحوال وعلى هذا لو استحلح على ذلك جاز له ان يحلف ويبرئ لانه مظلوم بالاستحلاف فاذا كان تاب وصحت توبته لم يبق لذلك عليه حق فلا تجب اليقين عليه ، واما لو ظلمه في دم او مال فلا بد من ايفاء الحق فان له بدلا ، قال ابن مفلح وفي هذا خلاص عظيم وتقريع كربات النفوس من آثار المعاصي والمظالم .

﴿ومن يت ولم ينّب من الخطأ فاصره مغفوض لقي العطا﴾

﴿فان يشأ يعفو وان شاء انتقم وان يشأ اعطى واجزل النعم﴾

(ومن) اي: امري مذنب (يت) اي يدركه الموت وهو مصر على ذلوه به

(١) اي: تطلب الساح بما قلته في شأنه (٢) اي: وقد لا يكون لكنه لما كان الاعلام سببا للعدوان على الغير ولو لبعض الناس لم يشترط في صحة التوبة (٣) اي: بل تطلب الانتقام والتشفي منه فيكون المعلم تعدى على نفسه وعلى غيره. ١٠ ش

ومنهمك في شهواته (ولم يقب من الخطأ) الذي ارتكبه والاثم الذي اكتسبه (فاسره) الذي يؤل اليه (مفوض) اي موكول ومرود (لذي) اي صاحب (العطا) الواسع والكرم والمطا ويمد النوال وفي الاسماء الحسنى المعطى اي يعطى من يريد ما يريد ومن ثم قال (فان يشأ) سبحانه وتعالى (يعفو) اي يتجاوز عن من مات مرتكباً لتنوبه ولم يقب منها والعفو هو التجاوز عن الذنب وترك العقاب عليه واصله المحو وذهاب الأثر (وان شاء انقم) منه فان عامله بالفضل عفا وانهم ، وان عامله بالعدل انقم وآلم ، والانتقام ان يبلغ في العقوبة حداً (وان يشأ اعطى) النوال السهل (واجزل) اي اكثر واعظم لم (النعم) بكسر النون جمع نعمة بكسر النون ايضاً والاسم بالفتح قال في القاموس النعمة بالكسر المسرة ونعم الله عطيته * قال المحقق في كتابه الجيوش الاسلامية النعمة نعمتان مطلقة ونعمة مقيدة فالنعمة المطلقة هي المتصلة بسعادة الابد وهي نعمة الاسلام وهي التي امرنا الله سبحانه وتعالى ان نسأله في صلاتنا ان يهدينا صراط اهلبا ومن خصهم بها وجعلهم اهل الرقيق الاعلى حيث يقول « ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا » فهو لاء الاصناف الاربعة هي اهل هذه النعمة المطلقة وهم المعنيون بقوله تعالى « اليوم اكملت لكم دينكم واتممت صلاتكم فريضتي لكم الاسلام ديناً » واذا قيل ليس لله على الكافر نعمة بهذا الاعتبار فهو صحيح ، والنعمة الثانية هي النعمة المقيدة كنعمة الصحة والغنى وعافية الجسد وامثال ذلك فهذه شراكة بين البر والفاجر والمؤمن والكافر واذا قيل لله على الكافر نعمة بهذا الاعتبار فهو حق * والحاصل ان مذهب اهل الحق من من اهل السنة والجماعة ان مات مذنباً ولو مصراً على كبرائر التنوب ولم يقب منها لم تقطع له مخروج من الدين ، بل ثبت انه من المؤمنين ، ولم تقطع له بدخول النار ، بل نقوض امره الى الحكيم الغفار ، فان شاء عذبه غير انه لا يخلده في النار ، وان شاء عفا عنه ابتداء ، اما بشفاعة مقبولة او بدعوة سالحة او بمصيبة من تشديد عند الموت او غيره من مصائب البرزخ والصدقة عنه بعد الموت والاعمال الصالحة التي يهديها غيره له او برحمة الرحمن ونحو ذلك ، وان شاء رفع عنه العذاب ،

واجزول له الثواب، ورفع له الدرجات، وبدل الله سبحانه سيئاته حسنات، [فتبينان] هذه المسئلة يترجمها بعض القوم بمسئلة وعيد الفساق وبعضهم بمسئلة عقوبة العصاة وبعضهم بمسئلة انقطاع عذاب اهل الكبائر، وضابطها ان يتركب المؤمن كبيرة غير مكفرة بلا استحلال ويموت بلا توبة * وقد اختلف الناس في حكمه كما تقدم فاهل السنة لا يقطعون له بالعقوبة ولا بالعفو بل هو في مشيئة الله تعالى وانما يقطعون بدمم الخلود في النار بمقتضى ما سبق من وعده وثبت بالدليل، خلافا للمعتزلة في قولهم يقطع له بالعذاب الدائم والبقاء الخلد في النار، لكنه عندهم يعذب عذاب الفساق لا عذاب الكفار، واما الخوارج فعندهم انه يعذب عذاب الكفار لكفره عندهم، والدليل المذهب اهل الحق الآيات والاحاديث الدالة على ان المؤمنين يدخلون الجنة فان كان بعد العذاب ودخول النار فهي مسئلة انقطاع العذاب وان كان قبل ذلك فهي مسئلة العفو التام قال تعالى « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره » — من عمل صالحا من ذكر او انثى وهو مؤمن فاؤلئك يدخلون الجنة » وقال صلى الله عليه وسلم « من قال لا اله الا الله دخل الجنة » وقال « من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة وان زنى وان سرق [الثاني] ذكر بعض المحققين انعقاد الاجماع على انه لا بد سمما من نفوذ الوعيد في طائفة من العصاة او طائفة من كل صنف منهم كالزناة وشربة الخمر وقتلة الانفس واكلة الزبا واهل السرقة والغصب اذا ماتوا على غير توبة فلا بد من نفوذ الوعيد في طائفة من كل صنف لا لفرد معين لجواز العفو واقل ما يصدق عليه نفوذ الوعيد واحد من كل صنف والدالة قاضية بقصر العصاة على عصاة الموحدين، وقد رتب بعض الناس على ذلك امتناع سوأل العفو لجميع المسلمين لثباته لذلك، وهذا ساقط الا اذا قصد العفو ابتداء لكل فرد من افراد الامة على ان العفو يصدق بما بعد العذاب والتمذيب فن قال يمنع المنع^(١) فهو المصيب، والله التوفيق

— فصل —

❦ في ذكر من قبل بدمم قبول اسلامه من طوائف اهل الصناد والزندقة والاحاد ❦ اعلم وقني الله واباك ان علمائنا ذكرنا ونحتم قتل جماعة من الزنادقة واهل الاحاد لعدم

(١) اي فن قال باللعن من منع الدعاء الخ يعني فن قال يجوز ذلك ا ش

قبول اسلامهم بحسب الظاهر كالزندق ومن تكررت ردة او كفر بسجده اوسيد
الله تعالى او رسوله او نفسه ، واما حكمهم في الاخرة فان صدقوا قبل بلا خلاف ،
وعن الامام احمد رواية ثانية تقبل قوتهم كغيرهم وهذا الذي نختاره ولهذا قبل
﴿ وقيل في الدرر والزادفة وسائر الجوائف المتافقة ﴾

(وقيل) وهو المذهب فقها (في) طوائف (الدرر) وهو لاه ، ولناهم ومن ينسب
نجومهم الطائفة الموسومة بالاسماعيلية ، قال فيهم الامام ابو حامد النزيل رضي الله
تعالى عنه في كتابه الذي حنفه عليهم : نظام مذهبهم الرضى وبلغه الله بقوله الحق ،
وقد جزم شيخ الاسلام بكفر الاسماعيلية في عجلات متعددة من مصنقاته وانهم من
الفراسة النصرية وبنهم اشد كفرا من النالية الذين يقولون بالآية امير المؤمنين علي
ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه ونبوته (والزادفة) جمع زندق : فاسي مغرب
قال الامام الموفق : الزندق هو الذي يظهر الاسلام ويخفي الكفر كان يسمى منافقا
ويسمى اليوم زندقا ومن ثم قال (وسائر) اي بقية (الطوائف) جمع طائفة وهي
القطعة او الواحد فصاعدا او الى الالف واقلها رجلان او رجل فيكون بمعنى : المنفرد
(المتافقة) من الاتفاق وهو ابطال الفكر واعتبار الايمان ، قال شيخ الاسلام رحمه
الله روحه وعامة ما يوجد النفاق في لعل البدع فان الذي ابدع الرضى كان منافقا
نقدنا وكذلك يقال عن الذي ابدع التجه وكذلك رؤوس الفراسة وامثالهم لا
رب انهم من اعظم المنافقين وهو لاه لا يتنازع المسلمون في كفرهم ولهذا قال

﴿ وكل داع لا بداع يقتل من تكررت نكته لا يقبل ﴾

﴿ لانه لم يبد من ايمانه الا النبي اذاع عن لسانه ﴾

(وكل داع لا) يقال (بداع) مكفر من بدع الضلال ذكر القاضي واحكامه
من علماء المذهب رواية عن الامام احمد رضي الله تعالى عنه لا تقبل
توبة داعية الى بدعة مضلة ، والمذهب يقبل توبة من كفر بدعة
ولو داعية خلافا لابن حمدان واللباني في عقيدتهما قال شيخنا
بدر الدين البلباني في مذهب عقيدة احمد بن حمدان : لا تقبل يعني التوبة

ظاهراً من داعية الى بدعته المضلة ولا من ساحر وزنديق ولا ممن تكررت ردهته ولذا قال (يقتل) الداعية لعدم قبول توبته ظاهراً كالهريزي والزنديق وسائر طوائف المنافقين (كمن) اي ككلف (نكرر نكته) اي نقضه للاسلام بان تكررت ردهته ، وانجبه العلامة الشيخ مرعي في غايته ان اقل التكرار ثلاث قال في النهاية التكت تقض العهد والاسم التكت بالكسر (لا يقبل) منه بعد تكرار ردهته الاسلام على ظاهر المذهب لظاهر قوله تعالى « ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً » والسبب في عدم قبول توبة نحو المنافق (لانه لم يبد) للعيان ظاهراً (من ايمانه) الذي زعم انه اتى به ودخل به الى الاسلام (الا الذي اذاع) اي اظهر ونشر قبل توبته (من لسانه) مع اعتقاده للاسلام فلم يزد على ما كان يقوله ويأقبه ويذمه في حال كفره وكميانه للعقيدة الفاسدة والكفر المستور شيئاً ، وقد قال تعالى « الا الذين تابوا واصلحوا وبنوا » وهو لا يظهر منهم على ^(١) ما يبين به رجوعهم فلا يظهر منهم بالتوبة خلاف ما كانوا عليه فانهم كانوا ينفون عنهم الكفر قبل ذلك وفلجهم لا يطلع عليها فلا يكون لما قاله ^(٢) حكم لأن الظاهر من حال هؤلاء انهم انما يستدفعون عنهم القتل باظهار التوبة اذا بدا منهم ما يوافقون به .

﴿ كلحد وساحر وساحره وهم على نياتهم في الآخرة ﴾

(ك) ما لا يقبل ايمان (ملحد) مأخوذ من الالحاد وهو الميل والمدول عن الشيء قال في كنز الاسرار الملاحدة والزنادقة هم الذين يسبون الله عز وجل او واحداً من انبيائه وكذلك من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او عابه او ألحق به نقصاً في نفسه او نسب او دينه او خصلة من خصاله او شبهه بشيء على طريق التشويه او الاضرار عليه او التصغير لثأته قال في الفروع ويقتل من سب الله او رسوله ، قتل حنبل عن الامام احمد رضي الله عنه او نقصه ولو تمريضاً ، وقال من عرض بشيء من ذكر الرب لمليه القتل مسلماً كان او كافراً وهو مذهب اهل المدينة ، وفي فصول

(١) كذا في الاصل ولعلها زائدة (٢) كذا ولعلها قالوه .

ابن عقيل عن الاصحاب لا تقبل توبته ان سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه حق آدمي لم يعلم اسقاطه ، واما ان سب الله تعالى فتقبل توبته لانه يقبل التوبة في خالص حقه (وساحر وساحرة) ممن يكفر بسحره وكل من قلنا ان اسلامه لا يقبل بل حكمه ان يقتل يعني بحسب الظاهر في الدنيا (وم) يعني الدرود والزنادقة والمنافقة ونحوهم يمشون (على نياتهم في الآخرة) فمن صدق منهم في توبته قبلت باطنا ونفمه ذلك بلا خلاف ، والحاصل ان الشيخ وغيره من المحققين بل وجهود الامة واكثر الأئمة جزموا بقبول توبة كل زنديق ومنافق ، وملحد ومارق ، وظاهراً ووكلاو سريره الى الله تعالى والمشهور فقها عدم قبول توبتهم كما مر وقد توسلت في المسئلة فيما اشير اليه بقوله :

﴿ قلت وان دلت دلائل الهدى كما جرى للعلبوني اهدى ﴾

﴿ فانه اذاع من اسرارهم ما كان فيه المتهك عن استارهم ﴾

(قلت وان دلت) من الشخص الثائب (دلائل الهدى) وقرائن الاحوال (كما جرى للعلبوني) الصالح الفاضل حسن نسبة الى بلده عيلبون وهي بلدة ما بين قرية حطين ودير حنا كانت لطائفة من الدرود ومسكنهم لم من اعمال صنف وكان هو درزياً من جملتهم فتأب ورجع عن كفره وحسن حاله وصلحت اعماله واقبل بقلبه وقاله على دين الاسلام فمن ظهرت منه قرائن الاحوال ، واتباع الهدى ورفض الضلال ، كما جرى لهذا الرجل الصالح فقد (اهدى) ، واتقذه الله تعالى من الضلال والردى . (فانه) اي العيلبوني (اذاع) اي نشر واظهر (من اسرارهم) اي من اسرار طائفة الدرود وما هم عليه من الكفر الذي لا مزيء عليه واتضح لهم ما لا يخفى عند احد من سائر اهل الملل من الوقوع على المحارم من البنات والاخوات ، واكلمهم الخنزير ، ورفضهم العبادات ، وانكارهم الشرائع ، وارتابهم الضلالات ، (ما) اي شيئاً كثيراً (كان فيه) اي ذلك المذاع او الاذاعة (المتهك) اي المكشوف اي الظهور (والابالة) عن استارهم (التي كانوا يكتتمونها) يستترون باظهارهم الاسلام نقية مع

عكوفهم على الكفر الصراح ، واعتقادهم ان كل ما حرمته الشريعة فهو مباح ، ولهم من الاصطلاحات التي يريدون لها معاني فيما بينهم غير ظواهرها ما هو معروف عند كل من اطلع على عقائدهم ، وظهره الملبوفي من مقاصدهم ، فيجملون الصلاة لعرفة اشراقهم ، ويريدون بالصوم كتمان اسرارهم ، وبالخج قصدم عقالمهم ومن نحو هذا الهذيان .

❦ وكان للدين القويم لأضرأ فصار منا باطنا وظاهراً ❦
(وكان) الملبوفي ومن فحما مناه (للدين القويم) والهدى المستقيم (ناصراً) باتباعه (فصار منا) معشر المسلمين (باطنا وظاهراً) فهو مسلم مقبول الاسلام في الظاهر والباطن وكان حسن الملبوفي شاعراً ليلاً رحل الى مصر واخذ بها عن الشمس البابلي وغيره ودخل دمشق وجاور بها وله القصيدة النونية التي هجا فيها القروى وله غير ذلك ثم ارتحل الى عكا وبها توفي سنة خمس وثمانين والف رحمه الله تعالى فالتى تختاره وتدين الله به ما اشرنا اليه بقولنا :

❦ فكل زنديق وكل مارق وجاحد وملحد منافق ❦

❦ اذا ابتلي بقصمه للدين فانه يقبل عن يقين ❦

(فكل زنديق) لا يتدين بدين (وكل مارق) من اهل البدع والضلالات (وجاحد) من درزي ، ودهري ، وفيلسوفى ، ويومى ، وعابد وثن ، وثمس ، ونار ، وغيرها (وملحد) في آيات الله ، ومنكر لشرائع الله ، وكافر برسول الله وهو مع ذلك (منافق) اى ذي نفاق يطن الكفر ويظهر الاسلام (اذا) تاب بما هو عليه و (استبان) اى امتحن حاله فظهر صحة ايمانه و (نصحه للدين) القويم وصدق ايمانه ، (فانه) اى هذا التائب (يقبل) منه ذلك الرجوع والتوبة عن تلك الترهات ، وهو مقبول لدى من يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات (عن يقين) ايما كان كذلك لقوله تعالى « الا الذين تابوا واصلحوا وبنوا فأولئك تاب عليهم » الآية [تنبيه] دخل في عموم ما ذكر الحلولية ، والاباحية ، ومن يفضل متبوعه عن الانبياء ، ومن يزعم انه اذا حصلت للمعرفة بالتحقيق سقط عنه الامر والنهي ،

ومن يزعم ان المعارف المحقق يجوز له التدين بدين اليهود والنصارى وبما يدين شاه
وانه لا يجب عليه الاعتصام بالكتاب والسنة وامثال هؤلاء الطوائف المارقين من
الدين ، لأن هؤلاء كلهم من الملحدين الطاعنين في الدين والمارقين . والمناقضين فمن
صدقت توبته وصلحت سريرته ومدحت سيرته ودلت قرائن الاحوال على رجوعه عما
كان مرتكبه من الافك والضلال ، فقبول عند ذي المنة والافضل ، وبالله التوفيق .

— فصل —

(في الكلام على الايمان واختلاف الناس فيه وتحقيق مذهب السلف في ذلك)
اعلم وفك الله تعالى ان الناس اختلفوا في حقيقة الايمان لغة واصطلاحاً ، والمشهور
لغة التصديق واصطلاحاً تصديق الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فيما جاء به من
ربه وهذا القدر متفق عليه ، ثم وقع الاختلاف هل يشترط مع ذلك مزيد امر من
جهة ابتداء هذا التصديق باللسان المعبر عما في القلب اذ التصديق من افعال القلوب ،
او من جهة العمل بما صدق به من تلك كفعل الامور . وترك المخطورات . وهذا
هو الذي اشتهر من مذهب السلف ولذا قال

﴿ ايماننا قول وقصد وعمل تزيد الثنوى وينقص بالزلل ﴾

(ايماننا) في اللغة الاقرار . وعند محقق السلف ان الايمان وان قلنا هو التصديق
الا انه تصديق خاص مقيد بقيود اتصل اللفظ بها ، وهذا ليس تقييداً للفظ عن أصل
اللفظ ولا تقييداً له فان الله تعالى لم يأمرنا بايمان مطلق بل بايمان خاص وصفه وبيّنه
وهو تصديق تام قائم بالقلب مستلزم لما وجب من الاعمال القلبية واعمال الجوارح
فان هذه لوازم الايمان التام وانقضاء اللزام دليل على انتفاء اللزوم ولهذا قال (قول)
باللسان فمن لم يقر وصدق بلسانه مع القدرة لا يسمى مصداقاً ليس يجوز من كماله
على ذلك سلف الامة من الصحابة والتابعين لم ياحسان (وقصد) اي عقد بالجناس
فمن تكلم بكلمة التوحيد غير معتقدها بقلبه فهو منافق وليس يجوز من خلافاً للكرامية
الزاعمين بان الايمان هو القول الظاهر . واذا كان مصداقاً بقلبه غير ناطق بلسانه
مع القدرة فليس يجوز من عند سلف الامة خلافاً للجمهوريه وبينوا انهم من المتكلمة

قال الله تعالى «ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين» فنفى الله تعالى الايمان عن المنافقين ، وهذا يرد مذهب الكرامية ، وكذلك من قام بقلبه علم وتصديق وهو يبيحده الرسول وما جاء به ويماديه كاليهود وغيرهم من سماء الله كافرين . ولم يسمهم مؤمنين قط فهم كفار خلافا للجهمية في زعمهم انه اذا كان العمل في قلوبهم فهم مؤمنون كاملوا الايمان ، وفي الآيات القرآنية مما يرد هذا مالا يحصى الا بكلمة كقوله تعالى «وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا الآية -- الذين اتيناكم الكتاب يرفعونه كما رفعون ابناءهم -- ولما جاءهم ما عرفوا كفروا به » (وعمل) بالاركان وهذا هو اللفظ الوارد عن السلف ، قال البخاري في صحيحه الايمان قول وعمل ، قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري وهو اللفظ الوارد عن السلف الذين اطلقوا ذلك ، وقد روي مرفوعا باسناد ضعيف ، قال والمراد بالقول النطق بالشهادتين ، واما العمل فالمراد به ما هو اعم من عمل القلب والجوارح ليدخل الاعتقاد والعبادات ، ومراد من ادخل ذلك في تعريف الايمان ومن نفيه انما هو بالنظر الى ما عند الله تعالى فالسلف قالوا هو اعتقاد بالقلب ونطق باللسان وعمل بالاركان وارادوا بذلك ان الاعمال شرط في كماله . ومن هنا نشأ لهم القول بزيادة الايمان ونقصه ، والمرجئة قالوا هو اعتقاد ونطق فقط ، والكرامية قالوا هو نطق فقط ، والمعتزلة قالوا هو العمل والنطق والاعتقاد ، والفرق بينهم وبين السلف انهم جعلوا الاعمال شرطا في صحته ، والسلف جعلوها بشرطا في كماله وهذا بالنظر الى ما عند الله تعالى ، اما بالنظر الى ما عندنا فالايمان هو الاقرار فقط فن اقر اجريت عليه الاحكام في الدنيا ولم يحكم عليه بكفر الا ان اقرن باقراره فيل يدل على كفره كالسجود للصنم ، فان كان الفعل لا يدل على الكفر كالنفسق فن اطلق عليه الايمان فبالنظر الى اقراره ومن نفى عنه الايمان فبالنظر الى كماله ومن اطلق عليه الكفر فبالنظر الى انه فعل فعل الكافر ومن نفيه عنه فبالنظر الى حقيقته . واثبت المعتزلة الوسطة فقالوا لا مؤمن ولا كافر انتهى * وقال الحافظ ابن رجب المشهور عن السلف واهل الحديث ان الايمان قول وعمل ونية وان الاعمال كلها داخلة في مسمى الايمان . وحكى الشافعي رضي الله تعالى عنه اجماع الصحابة والتابعين ومن بعدهم من ادرهم على ذلك . واما قول القائل ان

الايان اذا ذهب بعضه ذهب كله فممنوع وهذا هو الاصل الذي نقرعت منه البدع في الايمان فانهم ظنوا انه متى ذهب بعضه ذهب كله . ومذهب اهل الحق من السلف ومن واقفهم ان الايمان يتفاضل فيزيد وينقص ولهذا قال (تزيد) اي الايمان المطلق (التقوى) هي لغة الحاجز بين الشيثين واصطلاحا التحرز بطاعة الله عن مخالفته وامثال امره واجتناب نهيه وقوله تعالى « هو اهل التقوى » اي اهل ان يتقي عقابه (وينقص) الايمان (بالزلل) وتعاطيه والاعم الزلقة وهي الخبطة والسقطة . والحاصل ان الايمان عند السلف ومن واقفهم من ائمة السنة والعرفان ، يزيد بالطاعة وينقص بالعصيان * قال الامام ابن عبد البر في التمهيد اجمع اهل الحديث والفقه على ان الايمان قول وعمل ولا عمل الا بنية ، قال والايمان عندم يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية والطاعات كلها عندم ايمان الا ما ذكر عن الامام ابي حنيفة واصحابه رضي الله تعالى عنهم فانهم ذهبوا الى ان الطاعات لا تسمى ايمانا قالوا انما الايمان التصديق والافرار ومنهم من زاد المعرفة . وذكر ما احتجوا به [تنبيهان] الاول قال جمهور الاشاعرة والماتر يذبة ان الايمان هو التصديق بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبكل ما علم بحديثه به من الدين بالضرورة اي الاذعان والقبول مع الرضى والتسليم وطاعة الله النفس لذلك تفصيلا فيما علم تفصيلا واجمالا فيما علم اجمالا * وحاصل ذلك ان لقناص في الايمان اقوالا خمسة منها ثلاثة بسيطة واثنان مركبان فاما البسيطة (١) فالتصديق وحده ، او القول وحده ، او العمل وحده الاول مذهب جهم ومن وافقه من الاشاعرة وغيرهم ، والثاني قول الكرامية ، والثالث عواء الكرماني في شرح البخاري للمتمتلة ولعله لبعضهم واما المركب فثمين ثنائي وهو قول الحنفية ومن واقفهم قالوا انه مركب من التصديق والدول ، وثلاثي التصديق بالجنان والافرار باللسان والعمل بالاركان وهذا مذهب سلف الامة [الثاني] الكلام على الايمان والاسلام هل هما شي واحد او شيان وقد ثبت في القرآن اسلام بلا ايمان في قوله تعالى « قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولا يدخل الايمان في قلوبكم » * فهذا الاسلام الذي نفي الله تعالى عن اهله دخول الايمان في قلوبهم هل هو اسلام يثابون عليه ام من جنس اسلام

المنافقين ، فيه قولان مشهوران للسلف والخلف [أحدهما] انه اسلام يثابون عليه ويخرجهم من الكفر والتناق وهو قول الامام احمد وكثير من اهل الجديث والسنن والحفاظ [الثاني] ان هذا الاسلام هو الاستسلام خوف السي والقتل مثل اسلام المنافقين ، مما لا هو له كفار فان الايمان لم يدخل في قلوبهم ومن لم يدخل الايمان في قلبه فهو كافر وهذا اختيار الامام البخاري * قال شيخ الاسلام والسلف مختلفون في ذلك وحقيقة الامران من لم يكن من المؤمنين يقال فيه انه مسلم ومعه ايمان ينمعه من المخلوقين في النار وهذا متفق عليه بين اهل السنة ، لكن هل يطلق عليه اسم الايمان ، هذا هو الذي تنازعوا فيه قليل يقال انه مسلم ولا يقال مؤمن وقيل بل يقال مؤمن والتحقيق انه يقال مؤمن ناقص الايمان ، مؤمن بايمانه فاسق بكبريته ، ولا يعطى الاسم المطلق ولا يستلزم مطلق الاسم ، وعلى هذا فالخطاب بالايمان يدخل فيه ثلاث طوائف ، المؤمنين حقاً ، والمنافق في احكامه الظاهرة وان كان المنافق في الآخرة في الدرك الاسفل من النار ، وهو في الباطن ينفي عنه الاسلام والايمان وفي الظاهر يثبتان له ظاهرهما ، ويدخل فيه الذين أحلحوا ولم تدخل حقيقة الايمان في قلوبهم لكن منهم جزء منه واسلام يثابون عليه ، ثم قد يكونون مغرورين فيما فرض عليهم وليس منهم من الكبار ما يثابون على ترك المفروضات وهو لا كالاغراب المذكورين في الآية وغيرهم فانهم قالوا أننا من غير قيام منهم بما امروا به بلطنا وظاهرنا فلا دخلت حقيقة الايمان الى قلوبهم ولا جاهدوا وقد كان دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الجهاد ، وقد يكونون من اهل الكبار وهو لا يخرجون من الاسلام بل هم مسلمون ولكن بين السلف لمهم نزاع لفظي هل يقال انهم مؤمنون ، قال الشافعي سألت الامام احمد عن الايمان والاسلام قتل الايمان قول وعمل ، والاسلام القوار قال ابو طالب المكي مثل الاسلام من الايمان كمثل الشهادتين أحدهما من الاخرى في المعنى والحكم ، شهادة الرسول غير شهادة الوحداية فيها تشبهان في الايمان واحدهما مرتبطة بالاخرى في المعنى والحكم ككشي واحد كذلك الايمان والاسلام احدهما مرتبط بالآخر فهما ككشي واحد فلا ايمان لمن لا اسلام له ولا اسلام لمن لا ايمان له ، اذ لا يخلو المسلم من ايمان به يصح اسلامه ولا

يُخَالِوُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ إِسْلَامٍ بِهِ يَحْقُقُ إِيْمَانَهُ ، وَقَدْ أَجْمَعَ أَهْلُ الْقِبْلَةِ عَلَى أَنَّ كُلَّ مُؤْمِنٍ مُسْلِمٌ وَكُلُّ مُسْلِمٍ مُؤْمِنٌ بِاللَّهِ وَكِتَابِهِ . وَقَالَ الْخَافِضُ ابْنُ رَجَبٍ إِذَا افْرَدَ كُلٌّ مِنَ الْإِسْلَامِ وَالْإِيْمَانِ بِالذِّكْرِ فَلَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا حَيْثُ شَاءَ ، وَإِنْ قَرُنَ بَيْنَ الْأَسْمَيْنِ كَانَ بَيْنَهُمَا فَرْقٌ .
وَالْتَعْقِيقُ فِي الْفَرْقِ بَيْنَهُمَا أَنَّ الْإِيْمَانَ هُوَ تَصْدِيقُ الْقَلْبِ بِإِقْرَارِهِ وَمَعْرِفَتِهِ . وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِسْلَامُ لِلَّهِ وَالْخُضُوعُ وَالْإِنْبِيَادُ لَهُ ، وَذَلِكَ يَكُونُ بِالْعَمَلِ وَهُوَ الدِّينُ كَمَا سَمِيَ اللَّهُ تَعَالَى الْإِسْلَامَ فِي كِتَابِهِ دِينًا ، وَفِي حَدِيثِ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِسْلَامَ وَالْإِيْمَانَ وَالْإِحْسَانَ دِينًا ، فَالْإِيْمَانُ وَالْإِسْلَامُ كَأَسَمِ الْفَقِيرِ وَالْمُسْكِينِ إِذَا اجْتَمَعَا افْتَرَقَا ، وَإِذَا افْتَرَقَا اجْتَمَعَا ، فَإِذَا افْرَدَ أَحَدُهُمَا دَخَلَ فِيهِ الْآخَرُ ، وَإِذَا قَرُنَ بَيْنَهُمَا احتُاجَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَى تَعْرِيفٍ يَخْصُهُ ، فَإِذَا قَرُنَ بَيْنَ الْإِيْمَانِ وَالْإِسْلَامِ فَلَمَّا رُادَ بِالْإِيْمَانِ جِنْسُ تَصْدِيقِ الْقَلْبِ وَبِالْإِسْلَامِ جِنْسُ الْعَمَلِ .

﴿ وَنَحْنُ فِي إِيْمَانِنَا نَسْتَعْنِي مِنْ غَيْرِ شَكٍّ فَاسْتَمِعْ وَاسْتَبِنْ ﴾
(وَنَحْنُ) مُشِيرٌ إِلَى الثَّرِيَةِ وَمَنْ وَاقِفًا مِنَ الْأَشْعَرِيَّةِ وَغَيْرِهِمْ (فِي إِيْمَانِنَا) الَّذِي نَقْدُمُ تَعْرِيفَهُ (نَسْتَعْنِي) فَيَقُولُ أَحَدُنَا أَنَا مُؤْمِنٌ أَنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى (مِنْ غَيْرِ شَكٍّ) فِي ذَلِكَ وَالشَّكُّ التَّرَدُّدُ بَيْنَ طَرَفَيْنِ لَا مَزِيَّةَ لِأَحَدِهِمَا عَلَى الْآخَرِ وَالْمُرَادُ هُنَا مَا يَسَمَّى الظَّنَّ وَكُلُّ مَا لَيْسَ بِحُجُومٍ مُوَافَقَةٍ لِلْسَلَفِ الصَّالِحِ فِي ذَلِكَ (فَاسْتَمِعْ) أَيِ اطْلُبْ سَمَاعَ ذَلِكَ مِنَّا وَاسْتَقْبَالَهُ (وَاسْتَبِنْ) أَيِ اطْلُبْ بَيَانَهُ وَاعْظَاهُ بِأَدْلَتِهِ الثَّقَلِيَّةِ وَالْعَقْلِيَّةِ نَظِيرَ ذَلِكَ فِيهِ الْحَقِيقَةُ * وَاعْلَمْ أَنَّ النَّاسَ فِي ذَلِكَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْوَالٍ ، مِنْهُمْ مَنْ يُوْجِبُهُ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَحْرِمُهُ ، وَمِنْهُمْ يَحْجُوزُ الْأَمْرَيْنِ بِاعْتِبَارَيْنِ وَهَذَا الْآخِرُ أَصَحُّ الْأَقْوَالِ ، فَالَّذِينَ يَحْرِمُونَهُ مِنَ الْمَرْجُئَةِ وَالْجَهَنِمِيَّةِ وَمَنْ وَاقِفُهُمْ مَنْ يَحْمِلُ الْإِيْمَانَ شَيْئًا وَاحِدًا يَمْلِكُهُ الْإِنْسَانُ مِنْ نَفْسِهِ كَالْتَصَدِيقِ بِالرَّبِّ وَنَحْوِ ذَلِكَ عَمَّا فِي قَلْبِهِ فَيَقُولُ أَحَدُهُمْ إِنَّا عِلْمُنِي مُؤْمِنٌ كَمَا عِلْمُنِي تَكَلَّمْتُ بِالشَّهَادَتَيْنِ فَقَوْلِي أَنَا مُؤْمِنٌ كَقَوْلِي أَنَا مُسْلِمٌ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنْ الْأُمُورِ الْخَاضِعَةِ الَّتِي إِنَّا عِلْمُهَا وَقَاطِعُهَا ، وَكَأَنَّهُ لَا يَحْجُوزُ أَنْ يُقَالَ إِنَّا قَرَأْتُ الْفَاتِحَةَ أَنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى كَذَلِكَ لَا يَقُولُ أَنَا مُؤْمِنٌ أَنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، قَالُوا فَنَاسْتَعْنِي فِي إِيْمَانِهِ فَبُهِشَ شَاكٌ وَمِنْهُمْ الشَّاكَّةُ * وَالَّذِينَ أَوْجَبُوا لِاسْتِثْنَائِهِمْ مَا خُذْنَا . أَحَدُهُمَا أَنَّ الْإِيْمَانَ هُوَ مَا مَاتَ عَلَيْهِ الْإِنْسَانُ وَالْإِنْسَانُ إِنَّمَا يَكُونُ عِنْدَ اللَّهِ مُؤْمِنًا وَكَافِرًا بِاعْتِبَارِ

الموافقة وما سبق في علم الله تعالى انه يكون عليه. وقبل ذلك لاعتبر به، قالوا والايمان الذي يتعقبه الكفر فيموت صاحبه كافرا ليس بايمان كالصلاة التي يفسدها صاحبها قبل الكمال فصاحب هذا هو عند الله كافر يعلم بما يموت عليه وكذلك قالوا في الكفر، وهذا المأخذ لكثير من المتأخرين من الكلاية وغيرهم، وبهذا قال كثير من المتكلمين ومن اتباع المذاهب من الحنابلة والشافعية والمالكية وغيرهم، قالوا يجب في ازاله من كان كافرا اذا علم انه يموت مؤمنا ما زالوا محبين لله وان كان قد عبدوا الاصنام مدة من العمر، وابليس ما زال يفضه وان كان لم يكفر بعد يعني ما زال الله يريد ان يثيب هؤلاء بعد ايمانهم ويعاقب ابليس بعد كفره وهذا معنى صحيح فان الله تعالى يريد ان يخلق كل ما علم ان سيخلقه، وعند هؤلاء لا يرضى عن احد بعد ان كان ساخطا عليه فن علم انه يموت كافرا لم يزل صريدا لعقوبته والايمان الذي كان معه باطل لا فائدة فيه، واذا علم انه يموت مؤمنا مسلما لم يزل صريدا لاثابته والكفر الذي فعله وجوده كمدسه فلم يكن هذا كافرا عند اصلا، هؤلاء يستنون في الايمان بنائه على المأخذ^(١) وكذلك بعض محققهم يستنون في الكفر مثل ابي منصور الماتريدي * نعم جماهير الائمة لا يستثنى في الكفر والاستثناء فيه بدعة لم يعرف عن احد من السلف ولكن هؤلاء لازم لهم والذين فرقوا من هؤلاء قالوا يستثنى في الايمان رغبة الى الله في ان يثيبنا عليه الى الموت والكفر لا يرغب فيه احد. قال شيخ الاسلام وعند هؤلاء لا يعلم احد احدا مؤمنا الا اذا علم انه يموت عليه لكن ليس هذا قول احد من السلف لا الائمة الاربعة ولا غيرهم ولا كان احد من السلف الذين يستنون في الايمان يطلون بهذا. وما أخذ هذا القول طرد طائفة^(٢) ممن كانوا في الاصل يستنون في الايمان اتباعا للسلف، واستثنوا ايضا في الاعمال الصالحة كقول الرجل صليت ان شاء الله ونحو ذلك يعني القبول لما في ذلك من الآثار عن السلف، ثم صار كثير من هؤلاء يستنون في كل شيء فيقول هذا ثوبي ان شاء الله تعالى، فاذا قيل لاحد هذا لا شك فيه قال نعم لكن اذا شاء الله تعالى ان يغيره غيره، فيريدون بقولهم ان شاء الله تعالى جواز تغييره.

(١) اي المتقدم (٢) اي جعلهم له مطردا ١٠ ش

في المستقبل وان كان في الحال لاشك فيه ، كأن الحقيقة عندم التي لا يستثنى فيها ما لم يتبدل ، كما بقوله اولئك في الايمان ان الايمان ما علم الله تعالى انه لا يتبدل حتى يموت صاحبه عليه ، وهو لا غنى ان مام عليه هو قول السلف وليس كذلك مع ان هذا لم يقله احد من السلف وانما حكاه هؤلاء عنهم بحسب ظنهم والذين قالوا بالموافاة جعلوا الثبات على الايمان الى العاقبة والوفاء به في المال شرطاً في الايمان شرعاً لا لغة ولا عقلاً * ومذهب اصحاب الحديث ^(١) كان مسعود واصحابه والامام احمد وغيره من ائمة السنة كانوا يستثنون في الايمان وهذا متواتر عنهم ، لكن ليس في هؤلاء من قال انما استثنى لاجل الموافاة وان الايمان اسم لما يوافق به بل الاستثناء انما هو لأب الايمان يتضمن فعل جميع الواجبات فلا يشهدون لانفسهم بذلك كما لا يشهدون لما بالبر والتقوى فان ذلك مما لا يملعونه أو هو تركية لانفسهم بلا علم فأخذ سلف الامة في الاستثناء ان الايمان المطلق فعل جميع المأمورات وترك جميع المحظورات ، فاذا قال الرجل انا مؤمن بهذا الاعتبار فقد شهد لنفسه بانه من الابرار المتقين القائمين بفعل جميع ما اسروا به وترك كل ما نهوا عنه فيكون من اولياء الله تعالى وهذا تركية الانسان لنفسه ومشاهدته لها بما لا يعلم ولو كانت هذه الشهادة صحيحة لسأخ ان يشهد لنفسه بالجنة ان مات على هذا الحال ولا احد يسوغ له ذلك فهذا مأخذ عامة السلف الذين كانوا يستثنون وان جوزوا ترك الاستثناء * قال الحلال في كتاب السنة حديثاً لميمان بن الاشعث يعني الحافظ ابا داود صاحب السنن قال سمعت ابا عبد الله يعني الامام احمد قال له رجل قيل لي امؤمن انت قلت نعم هل علي في ذلك شيء هل الناس الا مؤمن او كافر فغضب الامام وقال هذا كلام الارجاء قال الله تعالى « وآخرون مرجون لمرأهه » من هؤلاء ، ثم قال ليس الايمان قولاً وعملاً قال له الرجل بلى قال فجتنا بالقول قال نعم قال فجتنا بالعمل قال لا قال فكيف سميت ان يقول ان شاء الله يستثنى . ومثل هذا كثير في كلام الامام احمد وفي كلام امثاله من ائمة السلف ، وهذا مطابق لما تقدم من ان المؤمن المطلق هو العالم بالواجبات المستثنى للجنة اذا مات على ذلك . وان

(١) هذا هو المأخذ الثاني لوجوب الاستثناء في الايمان ا ش

المفرد بترك المأمور أو فعل المحظور لا يطلق عليه أنه مؤمن مطلق وإن المؤمن المطلق هو البر النقي ولي الله تعالى فإذا قال أنا مؤمن قطعاً كان كقوله أنا بر نقي ولي الله تعالى قطعاً * فقل إن الإمام أحمد وغيره من الساف كانوا يجزمون ولا يشكون في وجود ما في القلوب من الايمان في هذا الحال ويحملون الاستثناء عائداً الى الايمان المطلق المتضمن فعل المأمور ويحتجون ايضاً بمواز الاستثناء فيما يعلم وجوده مما قد جاءت به السنة لما فيه من الحكمة قال تعالى « لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله » وقال صلى الله عليه وسلم لاصحابه « اني لارجو ان اكون انفاكم لله » وقال في الميت وعليه يبعث ان شاء الله فإذا قال ان شاء الله لم يشك في طلبه وادارته بل لتحقيق الله ذلك له اذ الامور لا تحصل الا بمشيئة الله تعالى فإذا تألى العبد على الله تعالى من غير تعليق بمشيئته لم يحصل مراده فانه من يتألى على الله يكذبه ولهذا يروى لا اتممت لمقدر امرا * وفي شرح مختصر التقرير يجوز الاستثناء في الايمان بان يقول أنا مؤمن ان شاء الله تعالى نص على ذلك الامام احمد والامام الشافعي وقال ابن حنبل يستحب ولا يقطع لنفسه ومنع ذلك الامام ابو حنيفة واصحابه والاكثر [تنبيه] حل الاسلام مثل الايمان تدخله الزيادة والنقصان ويدخله الاستثناء ام لا فيه خلاف مشهور * قال في شرح مختصر التقرير واما الاسلام فلا يجوز الاستثناء فيه بان يقول أنا مسلم ان شاء الله بل يجوز به قتاله ابن حمدان في نهاية المجتدين وقيل يجوز ان شرطنا فيه الحمل انتهى * واعلم ان الناس في الاسلام والايمان على ثلاثة اقوال . فالمرجئة يقولون الاسلام افضل من الايمان قالوا فانه يدخل فيه الايمان . واخرون يقولون الايمان والاسلام سواء وهم الممتزلة والخواارج وطائفة من اهل الحديث والسنة بل حكاه محمد بن نصر عن جمهورهم . والقول الثالث ان الايمان اكل وافضل وهذا هو الذي دل عليه الكتاب والسنة في غير موضع وهو المأثور عن الصحابة والتابعين لم باحسان كما في شرح الايمان والاسلام لشيخ الاسلام ، وقال الصحيح ان الاسلام هو الاعمال الظاهرة كلها ، والامام احمد انما منع الاستثناء فيه على قول الزهري هو الحكمة ، واما على جوابه الاخر الذي لم يحتج فيه قول من قال الاسلام الكلمة فيستثنى في الاسلام كما يستثنى في الايمان فان الانسان لا يجوز بأنه قد فعل كل ما

أمر به من الإسلام ، وتلليل الامام احمد وغيره من السلف في اسم الايمان بخبر في اسم
 الاسلام فاذا اريد بالاسلام الكلمة فلا استثناء فيه كائنص عليه الامام احمد وغيره
 واذا اريد به فعل الواجبات الظاهرة فلا استثناء فيه كالاستثناء في الايمان . ولما
 كان كل من اتى بالشهادتين صار مسلماً متميزاً عن اليهود والنصارى فخرى عليه احكام
 الاسلام التي فخرى على المسلمين كان هذا مما يميز به بلا استثناء فيه — قلت والزيادة
 والنقصان يترتان على ذلك وقد علمت ما عليه السلف وائمة الدين ولهذا قال :

﴿ تتابع الاخبار من اهل الاثر وتقتني الاثار لاهل الاشرف ﴾

﴿ ولا نقل ايماننا مخلوق ولا قديم هكذا مطلق ﴾

(تتابع) في اعتقادنا الجازم (الاخبار من) الصحابة والتابعين لهم باحسان وائمة
 (اهل الاثر) على نهج سيد ولد عدنان على مقتضى محكم القرآن (وتقتني) اي تتبع
 (الاثار) المتأثورة عن الكتاب المنزل والنبى المرسل والصحابة والتابعين لهم باحسان
 وائمة الدين بالنقل الصحيح والمعنى الصريح (لا) تتابع وتقتدى في سيرنا (اهل
 الاشرف) بفتح الهزئة وسكون الشين فراءً ، الفرح والمرح من كل مقفلي ومتعمق
 من فروخ الجهمية وشيوخ المرجئة واتباع الكرامية فهم في طرف ونحن في طرف ،
 ولما اتهم الكلام على الايمان وما يتعلق به ختم الكلام عليه بذكر مسألة عظيمة
 فقال : (ولا نقل) ايها الاثري (ايماننا) الذي هو قول باللسان وعقد بالجنان
 وعمل بالاركان (مخلوق) لدخول الاعمال فيه التي من جعلتها الصلاة المشتملة على
 فاتحة الكتاب القديم لدخول الاقوال التي من جعلتها لا اله الا الله كلمة الاخلاص
 التي هي من كلام الله تعالى « فاعلم انه لا اله الا الله » (ولا) نقل ايضاً ايماننا
 (قديم هكذا مطلق) عن القيود لدخول افعالنا فيه من الركوع والسجود
 واعمال القلوب ونحو ذلك .

﴿ فانه يشمل للصلاة ونحوها من سائر الطاعات ﴾

﴿ ففعلنا نحو الركوع محدث وكل قرآن قديم فابحسوا ﴾

(فانه) اي الايمان (يشمل للصلاة ونحوها) اي نحو الصلاة (من سائر) اي

بقية (الطاعات) التي بتقرب العبد بها الى ربه وسائر العبادات التي يأتي بها لغفران ذنبه ، والطاعات جمع طاعة من طاع بطوع اذا اتقاد ، وهي في اصطلاح الفقهاء عبادة غير واجبة والمراد هنا كل عبادة ، والعبادة ما امر به شرعا من غير احتراد عرفي ولا ولا اقتضاء عقلي وحيث يجب التفصيل وهو ما اشير اليه بقوله (ففعلنا) مشرعا لخلق (نحو الركوع) والسجود وسائر افعال الخلق (محدث) لانه مسند اليه ومنسوب ومضاف الى فعله والله تعالى خالق لافعال العباد وللعبد فعل ينسب اليه كما تقدم (وكل) ما كان من (قرآن) فهو (قديم) غير مخلوق لان كلام الله قديم (فاجمعوا) اتي به لثمة البيت ، والبحث التفتيش والتقصي عن دقائق الممانى فكل من ادخل الاعمال في الايمان فلا يسوغ له اطلاق اسم الحدوث ولا القدم على الايمان بل لا بد من هذا التفصيل . واما من لم يدخل الاعمال فيه كالاشاعرة فيقولون الايمان مخلوق وهذا لا يتشبه على اصولنا . قال سيدنا الامام احمد من قال الايمان مخلوق فقد كفر ومن قال غير مخلوق ابدع . فقبل بالوقف مطلقا . وقيل اقواله قديمة وافعاله مخلوقة . قال ابن حمدان وهو اصح . قال الحافظ عبد الغني ^(١) وانما كفر من قال بخلقه لان الصلاة من الايمان وهي تشمل على قراءة ومن قال بخلق ذلك كفر وتشتمل على قيام وقعود وحركة وسكون ومن قال بقديم ذلك ابدع انتهى [تمة] الحق طارئا في هذا الباب ذكر المالكين الموكلين بالعبد يكتبان افعاله وكأنهم نظروا لمناسبة ذلك للاحكام وكونه مما يجب الايمان به والا فكان الانسب ذكر ذلك في الباب الآتي في السمعيات لأنه منها فلهذا قال

❦ و لكل الله من الكرام اثنين حانظين للانام ❦

❦ فيكتبان كل افعال الورى كما اتي في النص من غير اتمرا ❦

(و لكل الله) سبحانه وتعالى (من) الملائكة (الكرام) وصفهم بالكرم لما جاء في الكتاب والسنة والحق ان الملائكة عليهم السلام ذوات قائمة بانفسها قادرة على التشكل بالقدرة الالهية كما ثبت في الاحاديث . قال العلامة ابن حمدان وتغير صور الملائكة

(١) هو المقدسي الحنبل من محدثي الحنابلة المحترمين قدس الله روحه امين ا . ش

والجن والشياطين الى الله تعالى لا اليهم . وقد حكى غير واحد من محقق العلماء الاتفاق على ان الملائكة لا يأكلون ولا يشربون ولا ينعكسون يسبحون الليل والنهار لا يفترون (اثنين) مفعول وكل (حافظين للانعام) كحجاب ، الخلق والمراد ههنا من الانس (فيكتبان) يعني الملكين الحافظين (كل افعال الوري) كفى بالخلق (كما ترى في النص) القرآن كما في قوله تعالى « وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تعملون » وقال تعالى « ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد » ^(١) (من غير امترا) اي من غير شك ، المرأ الجدال قال علماؤنا الرقيب والعتيد مكان موكلان بالعبد يجب ان نؤمن بها ونصدق بانها يكتبان افعاله ولا يفارقان العبد بحال وقيل بل عند الخلاء ، وقال الحسن ان الملائكة يحسبون الانسان على حالين عند غائطه وعند جماعه وفارقتها للمكلف حينئذ لا يمنع من كتبه ما يصدر منه في تلك الحال كالاتفاق القلي لجلل الله تعالى لها اماره على ذلك . قال سيدنا الامام احمد : للعبد ملائكة يحفظونه من امر الله تعالى بشير الى قوله تعالى « له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله » اي بامر الله فاذا جاء القدر خلوا عنه . قال العلامة الشينج مرعي في بهجته واما الملائكة الكاتبون فقيي اربعة اثنان بالليل واثنان بالنهار وقيل خمسة واحد لا يفارق في ليل ولا نهار انتهى والمشهور انها اثنان لكل واحد ، قال الضحاك مجلس الملكين تحت الشعر على الخنك . والمشهور على عائق الانسان الايمن وهو كاتب الحسنات والاخر على عائقه الايسر وان كاتب الحسنات له اماره على كاتب السيئات فلا يمكنه من كتبها الا بعد مضي ست ساعات من غير توبة من المكلف ، او استغفار ، او فعل مكفر لها مع مبادرته بكتب الحسنات فوراً

✽ فائدتان ✽ الاولى اختلف فيما يكتبه الملكان وظاهر النص انما يكتبان افعال العباد من خير او شر او غيرهما قولاً كانت او عملاً او اعتقاداً مما كانت او عزموا او تقرروا فلا يهملان من افعال العباد شيئاً في كل حال وعلى كل حال . قال الامام مالك يكتبان على العبد كل شيء حتى انينه في مرضه

[١] الرقيب المراقب . والعتيد الحاضر قال الخطيب الشربيني في تفسيره واللفظان

وحينئذ يدخل في البعد الكافر لانه تضبط عليه اعماله وانفاسه . قال الامام النووي الصواب الذي عليه المحققون بل نقل فيه بعضهم الاجماع ان الكافر اذا فعل افلا جيلة كالصدقة وصلة الرحم ثم اسلم ومات على الاسلام ان ثواب ذلك يكتب له ودعوى كونه مخالفاً للقواعد غير مسلم انتهى . قال بعضهم وضابط ذلك الطاعات التي لا يتوقف صحتها على نية ، وقد سلم ذلك له ابن حجر وابن المنير وابن بطال وغيرهم . ومن نص على ان للكافر حفظه بعض المالكية . قال بعضهم وهو الذي لا يصح غيره وهو الجاري على القول بتكليفهم بفروع الشريعة وهو معتمد الثلاثة خلافاً لابي حنيفة . والصحيح من مذهبنا كالمالكية كتب حسنات الصبي فيكون عليه حفظه بخلاف المجنون لانه لا يكتب له ولا عليه ، والصحيح كتبهم الصنائع المغفورة وان غفرت باجتناب الكبائر . قال الحسن في العبد يذنب ثم يتوب ويستغفر يغفر له ولكن لا يجاء من كتابه دون ان يُقَرَّه عليه ثم يسأله عنه ثم بكي الحسن بكاء شديداً وقال لو لم بك الا للحياء من ذلك المقام لكان ينبغي ان نبكي [الثانية] جاء في الاحاديث ان الحافظين يقمان على قبر المؤمن يسبحان الله تعالى ويهللانه ويكبراناه ويكتب ثوابه للميت الى يوم القيامة وانما يلصق الكافر .

الباب الرابع

في ذكر بعض السمعيات من ذكر البرزخ والقبور واشراط الساعة

والحشر والنشر

اعلم ان المراد بالسمعيات ما كان طريق العلم به السمع الوارد في الكتاب والسنة والآثار مما ليس للعقل فيه مجال ، ويقابله ما يثبت بالعقل وان وافقه النقل فما كان طريق العلم به العقل يسمى العقلية والنظريات ولهذا يقال لعلماء هذا الشأن النظر وقد اشار الى ذكر المقصود من ذلك بقوله

❦ وكل ما صح من الاخبار او جاء في التنزيل والآثار ❦

❦ من فتنة البرزخ والقبور وما اتى في ذا من الامور ❦

(و كل ما) اي حكم من الاحكام ، او خبر عن خير الانام ، صلى الله تعالى عليه وسلم ولهذا قال (صح) اي ثبت (من الاخبار) النبوية وقدمه لمزيد الاهتمام به وثلاثا يظن ظان ان ما لم يثبت في التنزيل ، ليس عليه مزيد تعويل ، (او جاء في التنزيل) اي القرآن المنزل (و) كل ما صح في (الآثار) عن الصحابة الكرام ، مما ليس للمقل فيه مرام ، فانه يشعر بانهم انما تلقوه عن النبي عليه الصلاة والسلام (من فتنة) الفتنة الامتحان والاختبار (البرزخ) الحاجز بين الشيئين من وقت الموت الى القيامة من مات دخله ووجه تسمية ما هنا برزخاً لكونه يحجز ما بين الدنيا والآخرة (و) فتنة (القبور) جمع قبر من عطف الخاص على العام لأن احوال البرزخ تشتمل على ذلك (وما) اي وفي القدي او الاشياء أي والمحول الذي (اتى) عن الصادق المصدوق (في ذا) اسم اشارة يرجع الى ما تقدم من فتنة البرزخ والقبور (من الامور) المهولة المعبية ، والاشياء الصعبة الغريبة ، فانه حتى لا يرد * [منها] - سؤال المكين فالإيمان بذلك واجب شرعاً لثبوته عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في عدة اخبار يبلغ مجموعها التواتر وقد استنبط ذلك واستدل عليه بقوله تعالى « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة » واخرج الشيخان من حديث البراء بن عازب رضي الله عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في قوله تعالى « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت - نزل في عذاب القبر » زاد مسلم « يقال له من ربك فيقول الله ربي ونبي محمد فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت » وعند أبي داود « يأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول ربي الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذي يثبت فيكم فيقول هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولان له وما يدرك فيقول قرأت كتاب الله تعالى فآمنت به وصدقت فينادي مناد من السماء ان صدق عبيدي فافرشوه من الجنة وافتحوا له باباً الى الجنة وألبسوه من الجنة وبفسح له فيه مد بصره - وقال في الكافر فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول هاهنا هاهنا لا ادري - الى ان قال فينادي مناد من السماء ان كذب عبيدي فافرشوه من النار وافتحوا له باباً الى النار قال فيأتيه من حرما

ويعومها ، و يهيق عليه قبره حتى تختلف فيه اضلاعه ﴿ تنبيهات ﴾ [الاول] جاء في رواية سؤال ملكين وفي اخرى سؤال ملك واحد ، قال القرطبي لا تعارض بل ذلك بالنسبة الى الاشخاص قرب شخص يأتيه اثنان معاً فبأنه معاً عند انصراف الثاني عنه ليكون اهل في حقه واشد بحسب ما افترق من الآثام ، وآخر يأتيه قبل انصراف الناس عنه تخفيفاً عليه لحصول انسه بهم ، وآخر يأتيه ملك واحد فيكون أخف عليه واقل في المراجعة لما قدمه من العمل الصالح ، ويحتمل ان يأتي اثنان ويكون السائل احدهما ، وان اشتركا في الاتيان فتحمل رواية الواحد على هذا وصوته السيوطي في شرح الصدور فان ذكر الملكين هو الموجود في غالب الاحاديث * وقد ذكر بعض العلماء ان الملائكة الذين ينزلون على الميت في قبره اربعة منكر ، ونكير ، وناكور ، ورومان [الثاني] الملكان اسمعا منكر ونكير نص على ذلك الامام احمد - قال الحكيم الترمذي وانما سميا فتاًني القبر لأن في سوألها انتهاراً وفي خلقها صعوبة - وسميا منكرأ ونكيرأ لأن خلقها لا يشبه خلق الآدميين ولا الملائكة ولا البهائم ولا الموام بل مما خلق بدع ولبس في خلقها انس قنساظرين اليها جعلها الله تعالى تكرة للمؤمن لتثبته وتبصره وهتكا لسائر المنافق في الهدوخ من قبل ان يموت - قال السيوطي وهذا يدل على ان الاسم منكر بفتح الكاف وهو المجهوم به في القلدوس - وذكر ابن يونس من الشافعية ان اسم ملكي المؤمن مبشر وبشير ، قلت وهذا يحتاج الى دليل مأثور واني به فان الاحاديث ليس فيها سوى منكر ونكير [الثالث] قال القرطبي اختلفت الاحاديث في كيفية السؤال والجواب عن ذلك انه يختلف باختلاف الاشخاص - فمنهم من يسئل عن بعض اعتقاداته - ومنهم من يسئل عن كلها ، ويحتمل ان يكون الاختصار على بعضها من بعض الرواة واني به غيره تأماً ، وصوبه السيوطي لاتفاق اكثر الاحاديث عليه - ثم يؤخذ منها خصوصاً من رواية ابني داود المائدة ، فما يسئل عن شيء بعدها ، انه لا يسئل عن شيء من التكيليات غير الاعتقاد خاصة وصرح به في رواية البيهقي وقد ذكر السيوطي انه ورد في رواية عن انس رضي الله تعالى عنه ان الميت يسئل في المجلس الواحد ثلاث مرات ، وبقي الروايات ساكنة عن ذلك فتحمل على ذلك او

يختلف الحال بالنسبة الى الأشخاص . وعن طاووس ان الموق يستلوت سبعة ايام ، قلت
وعن مجاهد ان الموق يفتنون في قبورهم سبعا وانهم كانوا يستحبون ان يطعم عنهم
تلك الايام رواء الامام احمد في الزهد وكذا ابو نعيم في الحلية باستناد صحيح الا انه
مرسل وروي من وجه متصل وحكمه الرفع لانه ليس للرأي فيه مجال [الرابع]
من لم يدفن من مصلوب ونحوه يتال نصيبه من فتنة السؤال وخضطة القبر . قال
الحق في كتابه الروح بما ينبغي ان يعلم ان عذاب القبر هو عذاب البرؤخ
فكل من مات وهو مستحق لعذاب ناله نصيبه منه قبرا لم يقبر فلو اكلته
السباع او حرق حتى صار رمادا او اسف في الهول او صلب او غرق
في البحر وصل الى روحه وبدنه من العذاب ما يصل من القبور [الخامس] قال ابن
عبد البر لا يكون السؤال الا للمؤمن او منافق كان منسوبا الى دين الاسلام بظاهر
الشهادة بخلاف الكافر ، كذا قال وخالفه في ذلك الجمهور ، قال الحق في الروح
القرآن والسنة تدل على خلاف هذا القول بل السؤال للكافر والمسلم فان في الاحاديث
الكافر والفاجر واسم الفاجر في عرف القرآن والسنة يتناول الكافر قطعا ، ونحو هذا
في كتاب العاقبة للحافظ عبد الحق الاشبيلي وصوبه القرطبي ، واقتصر السيوطي لابن
عبد البر وفيما قاله نظر ، ومثل هذا ما اختاره الحق والحافظ الاشبيلي وغيرهما من
ان سؤال القبر ليس بخاص بهذه الامة بل غيرها تساءلها في ذلك وجزم به القرطبي
في التذكرة - وقال الحكيم الترمذي انه خاص بهذه الامة . وتوقف ابن عبد البر .
والنصر السيوطي قترمذي . قال الحق في الروح بعد ذكره للاقوال الثلاثة
والظاهر والله تعالى اعلم ان كل نبي مع امته كذلك يسئل عنه كنبينا صلى الله تعالى
عليه وسلم مع امته وانهم يعذبون في قبورهم بعد السؤال ثم واقامة الحجة عليهم كما
يعذبون في الآخرة بعد السؤال واقامة الحجة [السادس] ذكر الحافظ السيوطي
انه وقع في فتاوى شيخه الباقي ان الميت يجيب السؤال باللغة السريانية قال ولم اتفق
لذلك على مسند نعيم . قال في التذكرة ان قيل كيف يخاطب للملكان جميع الموق
في الاماكن المتباعدة في الوقت الواحد فالجواب ان عظم خلقها ببعضها ذلك فيخاطبان
اخلاق الكثير في الجهة الواحدة في المرة الواحدة مخاطبة واحدة بحيث يحيل لكل واحد



من المخاطبين انه مخاطب دون من سواء ويمتعه الله تعالى من معاج جواب بقية الموتى ، وقال السيوطي ويحتمل تعدد الملائكة لذلك كما في الحفظة ونجود وقاله الحلبي من الشافية ولا يخفى ما في هذا [تمة] ورد في صحيح الاخبار ان بعض الناس من الموتى لا تنالهم فتنة القبر ولا يأتيهم الفتان وذلك على ثلاثة انحاء مضاف الى عمل ومضاف الى حال ابتلاء نزل بالميت ومضاف الى زمان كالشهداء^(١) ومن لم يمت العدو فصبر حتى يقتل او يغلب^(٢) والمرابطين في سبيل الله والمراد ان من مات مرابطا لم يفتن في قبره وروي ان سورة تبارك الملك من قرأها كل ليلة عصم من فتنة القبر ومن مات يوم الجمعة او ليلة الجمعة وفي فتنة القبر^(٣) واما الجحيم فالادلة تعمهم فيستولون^(٤) لانهم مكلفون في الجملة كما نص عليه علماؤنا وغيرهم، ومن لا يسئل الملائكة والانباء عليهم الصلاة والسلام [ومنها ٢] اي الامور التي يجب الايمان بها وانها حق لا ترد عذاب القبر قال السيوطي قد ذكر الله تعالى عذاب القبر في القرآن في عدة اماكن كما بينته في الاكبل ، وقال الحق في الروح قول السائل ما الحكمة في ان عذاب القبر لم يذكر يعني صريحا في القرآن مع شدة الحاجة اليه معرفته والايمان به ليحذر وينقي — فاجاب عن ذلك ان الله سبحانه وتعالى انزل على رسوله وحيين فاجب على العباد الايمان بهما والعمل بما فيهما ومما الكتاب والحكمة قال الله تعالى « وانزل الله عليك الكتاب والحكمة » والحكمة هي السنة باتفاق السلف وما اخبر به الرسول عن الله تعالى فهو في وجوب تصديقه والايمان به كما اخبر به الرب على لسان رسوله فهذا اصل متفق عليه بين اهل الاسلام لا ينكره الا من ليس منهم — وان نعم الروح وعذابه مذكور في القرآن في مواضع ، منها قوله تعالى « ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت » الآية وهذا خطاب لم عند الموت قطعا وقد اخبرت الملائكة وهم الصادقون انهم حينئذ يميزون عذاب الموتى بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون، ولولا آخر عنهم ذلك الى اقتضاء الله تعالى ان يقال لم « اليوم تجزون عذاب الهون » وقوله تعالى

(١) هذا مثال المضاف الى العمل ثم العمل اما ان يكون فعليا كالشهداء والمرابطين واما ان يكون قوليا كمن قرأ سورة تبارك على ما سيأتي (٢) هذا مثال المضاف الى حال ابتلاء (٣) هذا مثال المضاف الى الزمان اه ملخصا من تقرير سيدي الم ١٠ ش

« فوفاه الله ميثاقاً ما مكروا » الى قوله « يعرضون عليها غدواً وعشياً الآية »
 فذكر عذاب الدار صريحاً لا يحتمل غيره انتهى . - قال الحافظ ابن رجب وقد
 تواترت الاحاديث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في عذاب القبر في الصحيحين
 عن ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت « سألت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن عذاب القبر قال نعم عذاب القبر حق » [الامر الثالث] ما ورد في
 ضغطة القبر وضمنه لكل احد ، اخرج الامام احمد في المسند والحكيم الترمذي في
 نوادر الاصول والبيهقي في كتاب عذاب القبر عن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال
 « كنامع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في جنازة فلما انتهينا الى القبر قعد على شفتيه
 فجعل يردد بعصره فيه ثم قال بضغطة المؤمن ضغطة تزول منه حوائله » قال في النهاية
 الحماثل هنا عروق الاثنيين . يحتمل ان يراد موضع حمائل السيف أي عواقبه وصدره
 واخلاعه والاحاديث في هذا كثيرة شهيرة . قال ابو القاسم السعدي في كتاب
 الروح لا يفهم من ضغطة القبر صالح ولا طالح والفرق بين المسلم والكافر في ضمة
 القبر دوامها للكافر وحصول هذه الحالة للمؤمن في اول نزوله الى قبره ثم يعود الى
 الانساح له فيه * والمراد بضغطة القبر النقاء جانبيه على جسد الميت . قال الحكيم
 الترمذي سبب هذه الضغطة انه ما من احد الا وقد الم بخطيئة ما وان كان
 صالحاً فجعلت هذه الضغطة جزاء لما ثم تذكره الرحمة قالوا ما الانبياء فلا تعلم ان لم
 في القبور ضمة ولا سوء الا لصمتهم اي لأن السؤال عن الانبياء وما جاءوا به فكيف
 يستلون عن انفسهم .

﴿ فوائد ﴾ الاولى ذكر الدليل في الفردوس من علي رضي الله عنه رحمه اول
 عدل في الآخرة القبور فلا يعرف شريف من وضع . واخرج عن انس رضوان الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارحم ما يكون الله بالبد اذا وضع
 في حفرة (الثانية) قال بعضهم من فل سيئة فان قوبتها تدفع عنه بأحد عشرة
 اسباب ، ان يوب فيتاب عليه ، او يستغفر فيغفر له ، او يعمل حسناً فيمحوها ، او
 يتلى في الدنيا بمصاب فيكفر عنه ، او في البرزخ بالضغطة والفتنة فيكفر عنه ، او
 يتلى في عرصات القيمة باحوال تكفر عنه ، او تلمس له شفاعته فيكفر عنه صلى الله تعالى

عليه وسلم ، او رحمة به تبارك وتعالى وتقدم في التوبة طرف صالح من هذا [الثالثة]
الاسباب التي يعذب بها اصحاب القبور على قسمين مجمل ومفصل اما المجمل فيعذبون
على جهلهم بالله واضاعتهم لامره وارثكهم معاصيه فلا يعذب الله تعالى روحا عرفته
واجتهته وامثلت امره واجتنت نهيته ولا بدنا كانت فيه ابدا فان عذاب القبر بل
وعذاب الآخرة اثر غضب الله تعالى ويخطه على عبده — واما المفصل فتعذيب من
يقرأ القرآن ثم ينام عنه بالليل ولا يعمل به في النهار ، وتعذيب الزناة فالزواني وآكل
الربا والذين يأكلون الرقوم والضييع وتركهم الزكاة والجياريون والمتكبرون والمراءون
والمهازون والمأزون والطاعنون على السلف والذين يأتون الكهنة والمنجمين والعرافين
فكل هؤلاء وامثالهم يعذبون في قبورهم بهذا الجرم (الرابعة) الاسباب المنجية من عذاب
القبر من انهم ان يجلس عند ما يريد النوبة لله ساعة يحاسب نفسه فيها على ما خسره
وربحه في يومه ثم يجد له توبة نصوحا .

تنبيهان الاول انكرت الملاحدة والزنادقة عذاب القبر وسعته وضيقة وكونه
حفرة من حفر النار اذ روضة من رياض الجنة ، وانكروا جلوس الميت في قبره وقال
اخوانهم من اهل البدع والضلال كل حديث يخالف مقتضى العقول تقطع بخطائنا قلنا
واكثر من هذا المذهب واجاب عن ذلك ائمة الحق من علماء السنة بما يقيم المعتبرين ويقطع
عين الشاكين [الثاني] الحق عند اهل السنة ان عذاب القبر على النفس والبدن قال شيخ
الاسلام وهل يكون العذاب بالنعم للبدن بدون الروح فيه قولان مشهوران لاهل
الحديث والسنة واهل الكلام ، قال وفي المسئلة اقوال شاذة ليست من اقوال اهل
اهل السنة والحديث ، احدها قول من يقول ان النعم والعذاب لا يكون الا على
الروح وان البدن لا يتم ولا يعذب ، وهذا نقوله الفلاسفة المنكروين لمعاد الابدان
وهؤلاء كفار باجماع المسلمين ، ويقول كثير من اهل الكلام من المعتزلة وغيرهم
الذين يقرون بمعاد الابدان لكن يقولون لا يكون ذلك في البرزخ وانما يكون عند
القيام من القبور ، وهؤلاء ينكرون عذاب البدن في البرزخ فقط ويقولون ان
الارواح هي المعصية والمعذبة في البرزخ فلذا كانت يوم القيمة عذبت الروح
والبدن معا قلنا وهذا قاله طوائف من المسلمين من اهل الكلام والحديث وهو

اختيار ابن حزم ، وهذا ليس من الاقوال الشاذة بل هو مضاف اليه قول من يقر بعذاب القبر ، بالقيمة ، ويثبت معاد الابدان والارواح ، ولكن هؤلاء لم في عذاب القبر ثلاثة اقوال ، على الروح فقط ، عليها وعلى البدن بواسطتها ، على البدن فقط * فاذا جعلت الاقوال الشاذة ثلاثة فالقول الثاني الشاذ قول من يقول ان الروح مفردة لا تنعم ولا تعذب وانما الروح هي الحياة ، وهذا بقوله طوائف من اهل الكلام وينكرون ان الروح تبقى بعد فراق البدن وهو قول باطل بل قد ثبت بالكتاب والسنة والاتفاق الامة ان الروح تبقى بعد فراق البدن وانها منعمة او معذبة * القول الثالث من الشواذ قول من يقول ان البرزخ ليس فيه نعيم ولا عذاب بل لا يكون ذلك حتى تقوم الساعة الكبرى كما يقول ذلك بعض المنزلة وغيرهم ممن ينكرو عذاب القبر ونعيمه بناء على ان الروح لا تبقى بعد فراق البدن وان البدن لا ينعم ولا يعذب انتهى * اذا طمعت هذه الاقوال وعرفت بطلانها فاعلم ان مذنب سلف الامة وانتمتها ان الانسان اذا مات يكون في نعيم او عذاب وان ذلك يحصل لروحه وبهذه وان الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة او معذبة وانها تتصل بالبدن احيانا فيحصل له معها النعيم والعذاب ثم اذا كان يوم القيمة الكبرى اعيدت الارواح الى الاجساد ، وقاموا من قبورهم الى رب المعاد .

فصل

(في ذكر الروح والكلام عليها وقد اشار الى قطرة من بحر لحي من معانيها فقال)

« وان ارواح الوري لم تعدم مع كونها مخلوقة فاستفهم »

(و) مما ينبغي العلم به (ان ارواح) بني آدم جمع روح قد اختلفت في حقيقتها وهل هي النفس او غيرها وهل هي جزء من البدن او عرض من اعراضه او جسم مساكين له مودع فيه او جوهر مجرد ، قد تكلم الناس في هذه المسائل من سائر الطوائف واضطربت فيها اقوالهم وكثر فيها خطأهم ومن الناس من اسك عن الكلام والغرض فيها لقوله تعالى « ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي » الآية وهدى الله تعالى اتباع الرضول وصاف الامة واهل السنة « لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم » قال الامام ابن القيم بعد ما ساق اقوال

الناس في حقيقة الروح على اختلاف مذاهبهم وتباين آرائهم وذكر عدة مذاهب وزيفها ثم قال والصحيح ان الروح جسم يخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس وهو جسم نوراني علوي خفيف حي متحرك ينفذ في جوهر الاغضاء ويسري فيها مريان الماء في الورد والدم في الزيتون والنار في الفحم ، فمادامت هذه الاعضاء الصالحة لقبول الآثار الفائضة عليها من هذا الجسم اللطيف بقي هذا الجسم اللطيف متشاكبا بهذه الاعضاء وافادها ^(١) هذه الآثار من الحس والحركة والارادة واذا افسدت هذه الاعضاء بسبب استيلاء الاخلاط الغليظة عليها وخرجت عن قبول تلك الآثار فارق الروح البدن وانفصل الى عالم الارواح قال وهذا القول هو الصواب في المسئلة وهو الذي لا يصح غيره وكل الأقوال سواء باطله وعليه دل الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادلة العقل والفطرة ، وذكر له مائة دليل وخمسة عشر دليلا واجاد وافاد وزيف كلام ابن سينا وابن حزم وامثالها [فائدة] ذكر بعض المتكلمين ان عمل الروح القلب واستدل له ، واما اختلاف الناس في الروح هل هي النفس او غيرها فن قال من قال هما اسمان لمسمى واحد وهذا قول الجمهور ، وقيل بل هما متغايران قال الحنفي في كتابه الروح : النفس تطلق على امور احدها الروح قال الجوهري : النفس الروح يقال خرجت نفسه والنفس الدم يقال سالت نفسه والنفس الجسد والنفس الدين يقال اصابته فلا تا نفس اي دين ، قال ابن القيم ليس كما قال فالنفس ما هنا الروح وتعلق النفس على الذات كقوله تعالى « فسلموا على انفسكم - ولا تقتلوا انفسكم » وتعلق النفس على الروح وحدها كقوله تعالى « يا ايها النفس المطمئنة » واما الروح فلا تطلق على البدن لا بانفراد ولا مع النفس وتطلق الروح على القرآن كقوله تعالى « وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا » وعلى الوحي كقوله تعالى « يلقي الروح من امره على من يشاء » من عباده لينذر يوم التلاق « وانما سمى ذلك روحا لما يحصل به من الحياة النافعة فان الحياة بدونه لا تنفع صاحبها البتة ، وسميت الروح روحا لان بها حياة البدن وكذلك سميت الريح لما يحصل بها من الحياة ومنها الروح والريحان والاستراحة ،

(١) اي افاد الجسم الاعضاء ا- ش

فسميت النفس روحاً لحصول الحياة بها ، وسميت نفساً امامن الشيء النفس لتفانيتها
 وشرفها وامامن نفس الشيء اذا خرج فلكثرة خروجها ودخولها في البدن سميت
 نفساً ، ومنه النفس بالتحريك ، فان العبد كلما نام خرجت منه ، فاذا استيقظ رجعت
 اليه ، فاذا مات خرجت خروجاً كلياً ، فاذا دفن عادت اليه ، فاذا سئل خرجت ، فاذا
 بعث رجعت اليه . فالفرق بين النفس والروح فرق بالصفات لا بالذات وانما سمي الدم
 نفساً لأن خروجه القوي يكون معه الموت يلزم خروج النفس وان الحياة لا نتم الا
 به كما لا نتم الا بالنفس . وقالت فرقة من اهل الحديث والفقه والتصوف : الروح
 غير النفس . قال مقاتل بن سليمان : للانسان حياة وروح ونفس فاذا نام خرجت
 نفسه التي يعقل بها الاشياء ، ولم تغارق الجسد بل تخرج كجبل ممتد له شعاع فيرى
 الرؤيا بالنفس التي خرجت منه وتبقى الحياة والروح في الجسد فيه يتقلب ويتنفس فاذا
 حرك رجعت اليه اسرع من طرفه عين فاذا اراد الله تعالى ان يميتة في المنام أمسك
 تلك النفس التي خرجت . وقال ابن منده من طائفتهم اختلغوا في معرفة الروح
 والنفس فالنفس طينة نارية والروح نورية روحانية . وقالت طائفة من اهل الأثر
 ان الروح غير النفس والنفس غير الروح وقوام النفس بالروح والنفس صورة العبد
 والهوى والشهوة والبلاء ممجون فيها ولا عدو اعدى لابن آدم منها فالنفس لا
 تريد الا الدنيا والروح تدعو الى الآخرة ونوثرها وجعل الهوى تبعاً للنفس والشيطان
 مع النفس والهوى وجعل الملك مع الروح والعقل والله سبحانه يمدحها بالهامة وتوفيقه
 وقال بعضهم الارواح من امر الله اخفى حقيقتها وطبها عن الخلق ، ذكر هذا ابن
 القيم في كتابه الروح ثم قال : قلت الروح التي تتوفى وتقبض روح واحدة وهي النفس .
 وقوله (الوري) محله الجر بالاضافة الى الارواح اي ارواح الوري والمراد بهو آدم
 ومثلهم الجن ايما يظهر لأن التكليف والمعاد والحساب يشملهم (لم تقدم) بوجوه
 الابدان التي كانت فيها ولا تموت هي ولا تنفئ ، وزعمت طائفة انها تموت وتلدق
 الموت لأنها نفس وكل نفس ذاتمة الموت . قالوا ودلت الادلة على انه لا يبقى الا
 الله وحده كما قال تعالى « كل شيء هالك الا وجهه » واذا كانت الملائكة تموت
 فالنفوس البشرية اولى والدليل على عدمها عدم قدمها ولهذا قال الصواب عدمها

(مع كونها) اي الارواح (مخلوقة) لله تعالى ومعدثة اوجدتها بعد ان لم تكن (فاستفهم) اي اطلب علم ذلك من مظانها يقال فهم كفروح علم الشيء وعرفه بالقلب فالفهم قوة من شأنها ان تعد النفس لاكتساب الاراء والقد كاه جوده تلك القوة ، والذهن قبل يرادف الفهم وقدمه في القاموس ، وقال غيره الذهن هو نفس القوة والفهم استعمالها وانما حث على طلب الفهم في ذلك لاختلاف مقالات الناس في هذا المنام ولا نه ملة اقدام * وحاصل ذلك انه ذكر مسئلتين عظيمتين الادلى ان الروح مخلوقة معدثة والثانية ان العدم لا يدركها - ولنذكر ادلة كل من المسئلتين فنقول اعلم رحمك الله تعالى ان هذه المسئلة زل فيها عالم وصل فيها طوائف وهدى الله تعالى اتباع رسله فيها فحق المبين فاجعت الرسل صلوات الله تعالى عليهم على ان روح الانسان معدثة مخلوقة مصنوعة مربية مديرة وهذا معلوم بالاخطار من دين الرسل صلوات الله تعالى وسلامه عليهم كما يعلم بالاخطار من دينهم ان العالم حادث وان معاد الابدان واقع وان الله تعالى هو الخالق وحده وكل ما سواه مخلوق له ، وقد انحوى عصر الصحابة والتابعين وتابعيهم على ذلك من غير اختلاف بينهم في حدودها وانها مخلوقة حتي نعت نابعة من قصر نفسه في الكتاب والسنة فزعم انها قديمة غير مخلوقة وتوقف آخرون فقالوا لا نقول مخلوقة ولا غير مخلوقة وقد تكلم في هذه المسئلة طوائف من اكابر العلماء والمشايخ وردوا على من يزعم انها غير مخلوقة - المسئلة الثانية بما ذكر في اصل العقيدة بقاء الارواح وانه لا يلحقها عدم ولا فناء ولا اضمحلال لانها خلقت لبقاء وانما تموت الابدان ، وقد دلت على هذا الاحاديث الدالة على نعيم الارواح وعذابها بعد مفارقتها لابدانها الى ان يرجعها الله تعالى اليها ولوامت الارواح لا قطع عنها النعيم والعذاب وقد قال الله تعالى « ولا تبسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل اهل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم » مع القطع بان ارواحهم قد فارقت اجسادهم وقد ذاق الموت * قال المحقق الصواب ان موت النفوس هو مفارقتها لاجسادها وخروجها منها فان اريد موتها هذا القدر فهي ذائقة الموت وان اريد انها تعدم ونفس محل ونصير عدما محضا فانها لا تموت بهذا الاعتبار بل هي باقية بعد خلقها

في نعم او عذاب ، فان قيل فبعد النفخ في الصور هل تبقى الارواح حية كما هي او تموت فالجواب قد قال الله تعالى « ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله » فدل استثنى الله سبحانه بعض من في السموات ومن في الارض من هذا الصعق فقليل هم الشهداء وقيل هم جبريل وميكائيل وامرافيل وملك الموت وقيل هم الذين في الجنة من الخور العين وغيرهم ^(١) ومن في النار من اهل العذاب وخزنتها وقد اخبرنا سبحانه وتعالى ان اهل الجنة لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى وهذا نص على انهم لا يموتون غير تلك الموتة الاولى فلو ماتوا مرة ثانية لكانت موتتان * واما قول اهل النار ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فتفسير هذه الآية التي في البقرة وهو قوله تعالى « كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم » فكانوا أمواتاً وهم نطف في اصلاب آبائهم وارحام امهاتهم ثم احيوا بعد ذلك ثم اماتهم ثم يحييهم يوم التشور وليس في ذلك امانة ارواحهم قبل يوم القيمة والا كانت ثلاث موتات وصعق الارواح عند النفخ في الصور لا يلزم منه موتها في الحديث الصحيح « ان الناس يصعقون يوم القيمة فاكون اول من يفيق فاذا مومي أخذ بقائمة العرش فلا ادري أفاق قبلي ام جوزي بصعقة يوم الطور » ^(٢) فهذا صعق في موقف القيمة كما قال تعالى « فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون » ولو كان هذا الصعق موتاً لكانت مونة اخرى [ثمة] في مسائل مما نحن بصدده من امر الارواح [الاولى] اختلف في خلق الارواح هل كان قبل خلق الاجساد او تأخر عنها فللناس فيه قولان معروفان ومن ذهب الى تقدم خلق الارواح على الاجساد محمد بن نصر المروزي وابو محمد بن حزم بل حكاه اجماعاً * واحتج من قال بذلك بخرج منها قوله تعالى « ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا » وثم للترتيب والمهلة فقد تضمنت الآية الكريمة ان خلقنا مقدم على امر الله للملائكة بالسجود لآدم ومن المعلوم قطعاً ان ابداننا حادثة بعد ذلك فعمل انها الارواح قال ويدل عليه

(١) اي من الغلمان والطيور وغير ذلك (٢) اي يوم طلبه ان يرى ربه حيث

قال تعالى « وخر مومي صفا ١٠ ش

قوله تعالى « واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على انفسهم السنت بر بكم قالوا بلى » وهذا الاستنطاق والاشهاد انما كان لارواحنا اذ لم تكن الابدان حينئذ موجودة ، وقال الآخرون بل خلقت الاجساد قبل الارواح واحتجوا بحجج منها قوله تعالى « يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى » وهذا خطاب للانسان الذي هو روح و بدن فدل ان جملة مخلوقة بعد خلق الابوين ، واختار ابن القيم ثبعا لشيخه وجموع ان خلق الاجساد مقدم على خلق الروح وزيف كلام ابن حزم وغيره بما يطول ذكره [المسئلة الثانية] اين مستقر الارواح ما بين الموت الى يوم القيمة هل في السماء ام في الارض وهل هي في الجنة والنار ام لا وهل تودع في اجساد ام تكون مجردة ، اختلفوا في ذلك وهي انما تلتقي من السمع فقط فقال قوم ارواح المؤمنين عند الله تعالى في الجنة شهداء كانوا او غير شهداء اذ لم يحبسهم عن الجنة كبيرة ولا دين وتلقاهم ربهم بالقبول والرحمة لهم ، وقالت طائفة هم بفناء الجنة على بابها يا تيمم من روحها ونعيمها ورزقها ، وقالت طائفة الارواح على انية قبورها ، وقال الامام مالك بلغني ان الروح مرسلة تذهب حيث شاءت ، وقال الامام احمد ارواح الكفار في النار و ارواح المؤمنين في الجنة * قال المحقق فان قيل قد ذكرتم أقوال الناس في مستقر الارواح فما الراجح من هذه الاقوال حتى يعتقد ، اجاب بان الارواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ اعظم تفاوت ، فمنها ارواح في اعلى عليين وهي ارواح الانبياء عليهم الصلاة والسلام ، ومنها ارواح في حواصل طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت وهي ارواح الشهداء ، ومنهم من يكون محبوسا على باب الجنة ، ومنهم من يكون محبوسا في قبرة ، ومنهم من يكون محبوسا في الارض لم يعمل روحه الى الملاء الاعلى ، ومنها ارواح تكون في ثور الزناة والزواني ، و ارواح في بحر العم فليس للارواح شقيقا وسعيدا مستقر واحد * ومن تأمل السنن والآثار في هذا الباب وكان له فضل اعتناء عرف صحة ذلك فكل الآثار الصحيحة حتى وصدق وانها مع كونها في الجنة فهي في السماء وتصل بفناء القبر وبالبدن فيه وهي انسرح شي حركه وانتقالا وصعودا وهبوطا ، وتقسم

الى مرسله ومحبوسه وعلوية وسفلية ، ولها بمد المفارقة صحة ومرغى ولذة ونعيم والم
وعذاب اعظم مما كان لها حال اتصالها بالبدن بكثير [المسئلة الثالثة] هل تتلاقى
ارواح الموتى وتتزاود وتتذاكر ، وتتلاقى ارواح الاحياء والاموات ايضاً وهذا يعلم
مما مر من حيث الجملة ، لأن الارواح قسمان معذبة ومنعمة فالمعذبة في شغل شاغل
لها بما هي فيه عن التزاود والتلاقي ، واما الارواح المنعمة المرسله غير المحبوسه فعذه
تتزاود وتتلاقى وتتذاكر ما كانت منها في الدنيا ، وقد جاءت سنة صحيحة بتلاقي
الارواح ونفارقها ، وفي مثل ذلك حكايات كثيرة .

❦ فكل ما عن سيد الخلق ورد من امر هذا الباب حق لا يرد ❦
(فكل ما) اي شيء او الذي (عن سيد الخلق) نبينا محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم قال في المطلع السيد الذي يفوق في الخير قومه وقبل النبي وقبل الحليم وقيل
الذي لا يغلبه غضبه وجميع ذلك في نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (ورد)
بالاسانيد المقبولة (من امر) اي من امور (هذا الباب) الذي غناطه السمع من
الكتاب والسنة واجماع السلف فكل ذلك (حق) يجب اعتقاده والايمان به
لأنه صحت به النقول ولم ترد العقول وان عجوت عن ادراكه فان الانبياء عليهم
الصلاة والسلام تأتي بمحارات العقول لا بمحالاتها والفرق بينها لا يخفى على ذي تبصر
(لا يرد) من ذلك شيء لثبوته عن المصوم فن تصدى لرد شيء من هذا الباب ،
فقد اخطأ الصواب ، وحل وغاب ،

❦ فصل ❦

❦ في اشرار الساعة وعلاماتها الدالة على اقترابها ومجيئها ❦
قال تعالى « اقربت الساعة وانشق القمر » والآيات في ذلك كثيرة واما الاحاديث
فلا تكاد تحصى . فان الخليل كيف يوصف بالاقتراب ما قد مضى قبل وقوعه الف
ومائة ونيف وسبعون عاماً فالجواب ان الاجل اذا مضى اكثره وبقي اقله حسن
ان يقال فيه اقتراب الاجل قال تعالى « انهم يرونه بعيداً ونراه قريباً » وروي
الترمذي وصححه من حديث انس مرفوعاً بعثت انا والساعة كهاتين وأشار بالسبابة

والوسطى ، ولما كان امر الساعة شديداً وهو لها مز يدأ وامرهما بعيداً . كان الاهتمام
بشأنها أكثر من غيرها ولهذا أكثر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بيان اشراطها
واماراتها * ثم اعلم ان وقت عجي الساعة مما تفرد الله تعالى بعلمه وانما اخفاه الله تعالى
لأنه اصلح للعباد للثلا يلباطوا عن التأهب والاستعداد ، كما ان خفاء وقت الموت
اصلح لهم وانفع . وقد اتدب جماعة من العلماء على تعيين قريبا واستدلوا
بأحاديث غير صحيحة وما صح منها فدلالتها غير صريحة ، وذكر الحافظ
السيوطي ذلك في جزء سماه انكشف ، وذكر هو قريبا انها تقوم على رأس
الخمسة بعد الالف او ازيد * ثم اعلم ان اشراط الساعة واماراتها تنقسم
الى ثلاثة اقسام ، قسم ظهر واقضى وهي الامارات البعيدة ، وقسم ظهر
ولم ينقض بل لا يزال في ازدياد حتى اذا بلغ الغاية ظهر : القسم الثالث
وهي الامارات القريبة الكبيرة التي تعقبها الساعة وانها لتابع كنظام خرز
انقطع سلكها [فالاولى] اعني التي ظهرت ومضت منها بدنة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وموته وفتح بيت المقدس ومنها قتل امير المؤمنين عثمان
بن عفان رضي الله تعالى عنه ، ومنها وقعة الجمل ووقعة صفين ووقعة
النهر وان ، ومنها نزول امير المؤمنين سيدنا الحسن رضي الله عنه ومنها ملك
بني امية وما جرى على اهل البيت في ايامهم من الاذية كقتل الحسين
بعد ما مع الحسن ، ووقعة الحرة وما جرى فيها من الحن ، ومنها ملك
بني العباس وما جرى في ايامهم من الحن والباس ، ومنها تار الحجاز التي
اضاعت منها اعناق الابل ببصرى ، ومنها ظهور الرض واستبداد الرافضة
بالمك وازهار الطعن واللعن على السلف الصالح من الصحابة الكرام رضوان
الله تعالى عليهم ، ومنها خروج كذابين دجالين كل منهم يدعي انه نبي ، ومنها زوال
ملك العرب . ومنها كثرة المال ، ومنها كثرة الزلازل والمسخ والقذف وغير ذلك
كما اخبر عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه من امارات الساعة فظهر ومضى (الثانية)
الامارات المتوسطة وهي التي ظهرت ولم تنقض بل تزايد وتكثر وهي كثيرة جداً
منها ما اخبر به ابو نعيم في الحلية عن انس رضي الله تعالى عنه مرفوعاً (من اقتراب

الساعة اثنان وسبعون خصلة اذا رأيت الناس اصابوا الصلاة ، واضاعوا الامانة ،
واكلوا الربا ، واستحلوا الكذب ، واستخفوا بالدماء ، واستملعوا البناء ، وباعوا
الدين بالدنيا ، وثققت الارحام ، ويكون الحكم ضعفاً ، والكذب صدقاً ، والحرير
لباساً ، وظهر الجور ، وكثر الطلاق ، وموت الفجأة ، واتمن الخائن ، وخون
الامين ، وصدق الكاذب ، وكذب الصادق ، وكثر الغدق ، وكان المطر قيظاً
والولد غيظاً ، وفاض الثام فيضاً ، وغاض الثام غيضاً ، وكان الامراء والوزراء
والامناء خونة ، والعرفاء ظلمة ، والقراء فسقة ، اذا لبسوا مسوك الضان قلوبهم
اتن من الجيف وامر من العبر ، ينشيه الله فتنة يتهاوكوت فيها يتهاوك اليهود
والظلمة ، وتظهر العفراء ، وتطلب البيضاء يعني الذهب والفضة ، وتكثر الخطباء ،
ويقل الامر بالمعروف ، وحليت المصاحف ، وصورت المساجد وطولت المنابر ،
وخربت القلوب ، وشربت الخمر ، وعطلت الحدود ، وولدت الامة ربهما ، وترجم
الحفاة العراة صاروا ملوكاً ، وشاركت المرأة زوجها في التجارة ، وتشبه الرجال
بالنساء ، والنساء بالرجال ، وحلف بغير الله ، وشهد المرء من غير ان يشهد وسلم
للمعنة وثقة بغير الله ، وطلبت الدنيا بدل الآخرة ، واتخذ المغم دولاً ، والامانة
مغماً ، والزكاة مغماً ، وكان زعيم القوم اردلم ، وعق الرجل اباه ، وجفاه امه ،
وبر صديقه ، وأطاع امرأته ، وعلت اصوات النسقة في المساجد ، واتخذت القينات
والمعازف ، وشربت الخمر في الطرق ، واتخذ الظالم فقراً ، وبيع الحكم ، وكثرت
الشُرط ، واتخذ القرآن مزامير ، وجلود السباع صفالاً ، ولعن آخر هذه الامة اولها
فليرتقبوا عند ذلك ريحاً حمراء وخسفاً ومسحاً وقذفاً وآيات] الاشرار والامارات
الثالثة [العلامات العظام التي تعقبها الساعة وهي المقعودة في النظم والتي تكلم
عليها اهل العلم واليهما الاشارة بقوله

﴿ وما اتي في النص من اشرار فكاه حق بلا شطاط ﴾

﴿ منها الامام الخاتم الفصيح محمد المهدي والمسيح ﴾

(وما) اي وما ورد عن سيد الخلق وهو حق يجب اعتقاده ولا يسوغ رده الذي

(ابي) اي ورد وجاء (في النص) القرآني أو الحديث النبوي (من اشراط) الساعة باقسامها الثلاثة مما ذكرنا وما لم نذكر والمراد بالساعة يوم القيمة وسميت الساعة لقربها ولائها تأتي بنته في ساعة (فكله) اي الذي أتى في النص من اشراط الساعة (حق) واقع (بلا شطاط) كسحاب وكتاب اي من غير طول وبعد ، ثم اخذ في تعداد ذلك فقال (منها) اي من اشراط الساعة العظمى وهي اولها ان يظهر (الامام) المقتدى باقواله وافعاله (الخاتم) للائمة فلا امام بعده (الفصيح) اللسان لانه من صميم العرب رقبته (محمد المهدي) هذا اسمه واشهر اوصافه فاما اسمه فمحمد جاء ذلك في عدة اخبار وفي بعضها ان اسمه احمد واسم ابيه عبدالله روى ابو نعم من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ولفظه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال « لو لم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يلبى رجل من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي يملأها تسلياً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً » وروي نحوه الترمذي وابو داود والنسائي والبيهقي من حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه * واما زعم الشيعة ان اسمه محمد بن الحسن وانه محمد بن الحسن العسكري فهذا باطل وهو الذي تزعم الشيعة انه المنتظر والمهدي وهو صاحب السرداب عندهم واقام يلهم فيه كثيرة وهم ينتظرون ظهوره في آخر الزمان من السرداب بسر من رأي (١) كانت ولادته في منتصف شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين — وانه دخل السرداب في دار ابيه وامه فنظر اليه فلم يمد يده فخرج اليها وذلك في سنة خمس وستين ومائتين وعمره يومئذ تسع سنين وكل ذلك ضرب من الجنون واما ذلك قدمنا رضوان الله تعالى عليه وعلى آله * واما تسميته ووصفه بالمهدي فقد ثبت له هذه الصفة في عدة اخبار ، وعن كعب الاخبار قال انما سمي المهدي لانه مهدي الى امر خفي وفي بعض رواياته (٢) عن كعب : لانه مهدي الى اسفار التوراة فيستخرجها من جبال الشام يدعو اليها اليهود فيسلم على تلك الكتب جماعة كثيرة وما لقبه فالجائز لانه يجير قلوب امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولانه يجير اي يقهر الجبارين والظالمين ويقصمهم ، واما كنيته فابو عبدالله ، واما نسبه فانه من اهل بيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ، ثم ان الروايات الكثيرة ناطقة انه

(١) مَرَّ مِنْ رَأْيِ بَلَدَةٍ فِي عِرَاقٍ الْعَجْمَاءُ مِنْ هَامُشِ الْأَصْلِ (٢) كَذَّابٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

من ولد فاطمة البتول وجاء في بعض الاحاديث انه من ولده العباس والادل اصبح
قال بعض حفاظ الامة واعيان الائمة : ان كون المهدي من ذريته صلى الله تعالى
عليه وسلم مما تواتر عنه ذلك فلا يسوغ الجدول ولا الالتفات الى غيره وقالوا ان
حجر يمكن الجمع بان يكون من ذريته صلى الله تعالى عليه وسلم وللباس فيه ، ولان
من جهة ان في امهاته عياضية ، والحاصل ان المحسن في المهدي الولادة المظلمة والعميرة
فيه ولادة ايضا وللباس فيه ولادة ايضا ولا مانع من اجتماع ولايات متعددة في
شخص واحد من جهات مختلفة .

فوائد منها في حليته وصنفته عن حذيفة بن اليمان رضي الله تعالى عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « المهدي رجل من ولدي وجهه كاللؤلؤ كعب
الدرى اللون لون عربي والجسم جسم اسرائيلي يملأ الارض عدلا كما ملئت جورا
يرضى في خلافته اهل الارض واهل السماء والطير في الجو يملك عشرين سنة »
اخرجه ابو نعيم في مناقب المهدي والطبراني في معجمه ، وفي صفة جعفر بن محمد
انه حين ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان يارسول الله كيف لنا
بهذا حتى نعرفه فقال « هو رجل من ولدي كأنه من رجال بني اسرائيل عليه عمامة تان
قطوعان كأن في وجهه الكوكب الدرى في اللون في خده باليمين خال اسود
ابن اربعين سنة » اخرجه الامام ابو عمرو الداني في سننه ، وعن ابي جعفر محمد بن
الباقر قدس الله سره قال سئل امير المؤمنين علي رضي الله تعالى عنه عن صفة
المهدي قال هو شاب مربوع حسن الوجه يسيل شعره على منكبيه يملأ نور وجهه
سواد شعره وجليته ورأسه ، وفي رواية اخرى عن علي رضي الله تعالى عنه ان
المهدي كثر اللحية اكمل العينين يراف الثنايا في وجهه خال اقوى اجلى سيفه كشمس
علامة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم . [الفائدة الثانية] في سميته قل اهل العلم
يعمل بسنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يوقف تأملا ويقتل على السنة لا يتزك
سنة الاقام ولا بدعة الارتفاع يقوم بالدين آخر الزمان كما قام به النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ادله ملك الدنيا كلها يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويرد الى المسلمين
الفتح ونعمتهم يملأ الارض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا يحشو المال حشوا

حتى انه يأمر منادياً بنادي الامن له حاجة في المال فلا يأتيه الارجل واحد فيقول
انا فيقول ابت السادن اي الخازن قتل له المهدي يأمر ان تعطيني مالا فيقول له
اخذ حتى اذا جعله في حجره وايرزه ندم فيقول كنت اجشع اي احرص امة محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم اعجز عني ما وسعهم قال فيرده فلا يقبل منه ، تجري على
يديه الملاحم يستخرج الكنوز ويفتح المدائن ما بين الخافقين ويرفع الربا والزنا
وشرب الخمر وتطول الاعمار [الثالثة] في علامات ظهوره ، فن علامات ظهوره
كسوف القمر والشمس ونجم الدب والظلمة وسماع الصوت برمضان وتجارب
القبائل بذوي القعدة وظهور الخسف والفن ومعه قبص رسول الله صلى الله عليه
وسلم وسيفه ورايته من مرط^(١) بحلة معلقة سوداء فيها حجر لم تنشر منذ توفي رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولا تنشر حتى يخرج المهدي مكتوب على رأسها البيعة لله .
كذا في الاشاعة ، ويتادي من السماء ايها الناس ان الله قطع عنكم الجبارين
والمنافقين واشياهم وولاكم خير امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فالحقوه بحكمة فانه
المهدي واسمه محمد بن عبد الله [الرابعة] في الاشارة الى بعض الفتن الواقعة قبل
خروج المهدي قال جعفر الصادق لا يظهر المهدي الا على خوف شديد من الناس
وزلازل وفتنة وبلاء يصيب الناس والطاعون قبل ذلك وسيف قاطع بين العرب
واختلاف شديد في الناس وثقت في دينهم وتغير في حالم حتى يمتد في المشقة
الموت صباحا ومساء من عظم ما يرى من كلب^(٢) الناس واكل بعضهم بعضا فيمتد
يخرج ، فيا طوبى لمن ادركه وكان من انصاره والويل لمن خالنه وخالف امره ،
وعن علي رضي الله تعالى عنه قال تكون بالشام رجفة^(٣) يهلك فيها اكثر من
مائة الف يجعلها الله رحمة للمؤمنين وعذاباً على المنافقين فاذا كان كذلك فانظروا
الى اصحاب البراذين الشهب^(٤) والرايات الصفرة قبل من المغرب حتى تحمل بالشام
وذلك عند الجوع الاكبر والموت الاحمر فاذا كان كذلك فانظروا خسفة مريضة من
قري دمشق يقال لها حرسا فاذا كان ذلك خرج ابن اكلة الاكباد من الوادي

(١) بالكسر كساء من صوف او خز كان يؤزر به (٢) يمتدحين شدة الحرص

على المحاربة (٣) الرجفة الزلزلة (٤) جمع البرذون الاشهب .

اليابس حتى يستوي على منبر دمشق فاذا كان كذلك فانظروا خروج المهدي .
ومن اقوى علامات خروج المهدي خروج من يقدمه من الخوارج السفاني
والابقع والاصهب والاعرج الكندي * اما السفاني فاسمه عررة وكنيته ابو عتبة
ملعون في السماء والارض وهو اكثر خلق الله ظلما قال علي رضي الله عنه يخرج من
فاحية دمشق وعامة من يتبعه من كلب فيقتل حتى يقر بطون النساء ويقتل الصبيان ،
والابقع يخرج من مصر ، والاصهب يخرج من بلاد الجزيرة ، ثم يخرج الجرهمي من
الشام ، ويخرج القحطاني من بلاد اليمن ، ويخرج الاعرج الكندي بالغرب ويدوم
القتال بينهم سنة [اثناسية] في مولده وبعثه ومدة ملكه اخرج نعيم بن حماد عن
علي رضي الله تعالى عنه قال المهدي مولده بالمدينة ومهاجرة بيت المقدس ، واما
بعثه فيبايع بمكة المشرفة بين الركن والمقام ليلة عاشوراء واذا هاجر المهدي من المدينة
الى بيت المقدس تغرب المدينة * وقد اختلفت الروايات في مدة ملك المهدي فلي
بعضها يملك خمساً او سبعا او ستاً بالترديد وفي بعضها تسعة عشر سنة واشهرأ وفي
بعضها عشرين سنة وفي بعضها ثلاثين وفي بعضها اربعين ، ويمكن التجمع على تقدير
صحة الكل بان ملكه متفاوت الظهور والقوة فيحمل الاكثر باعتبار مدة الملك
منذ البيعة والاقبل على غاية الظهور والاوسط على الاوسط .

✽ ننبه ✽ قد كثرت الاقوال في المهدي حتى قيل لا مهدي الا عيسى
والصواب الذي عليه اهل الحق ان المهدي غير عيسى وانه يخرج قبل نزول عيسى عليه
السلام وقد كثرت بخروجه الروايات حتى بلغت حد التواتر المعنوي وشاع ذلك بين
علماء السنة حتى عد من معتقاتهم وقد روي الامام الحافظ ابن الاسكاف بسند
مروفي الى جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم (من كذب بالرجال فقد كفر ومن كذب بالمهدي فقد كفر) وزعمت الكيسانية
ان المهدي هو محمد ابن الحنفية وانه حي مقيم بجبل رضوي وهو لاء الكيسانية احدي فرق
الضلال كما مر في تعداد الفرق [تمة] جاء عن ابي سيرين ان المهدي خير من ابي بكر وعمر
قد كاد يفضل الانبياء وجاء عنه ايضا لا يفضل عليه ابو بكر وعمر وليس بصحيح فان
الامة مجمعة على الفضليتهما عليه بل وعلى جميع الصحابة خلافا للرافضة خذلهم الله تعالى

بل غيرهما من الصحابة افضل من المهدي ثم يستمر سيدنا المهدي حتى يسلم الامر لزوج الله تعالى عيسى بن مريم عليه السلام

[العلامة الثانية] خروج الدجال ، قد انذرت به الانبياء قومها وحذرت منها امما وحذر منه المصطفى وانذر ، وقد قيل انه ضافي ابن صياد وقيل بل هو شيطان موثق في بعض الجزائر او انه من اولاد شق الكاهن او هو شق نفسه وان امه كانت جنية عشقت اياه فاولدها اياه وكانت الشياطين تعمل له المعجائب فحبسه سليمان بن داود عليهما السلام وهذا القول ليس بصائب ، وقال كعب الاحبار ثلثه امه بقوص من ارض مصر وبين مولده وخروجه اربعون سنة وفي الترمذي « انه يخرج من خراسان » وفي صحيح مسلم عن أنس مرفوعاً « يقع الدجال من يهود اصبهان سبعون الفا عليهم الطغرافية » وفي مستدرک الحاكم عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما مرفوعاً « يخرج الدجال من يهود اصبهان ثم يخلفي له عين والاخرى كأنها كوكب مزوجة بدم يشوي في الشمس » محكاو يناول الطير من الجوله ثلاث صيحات يسمعا اهل المشرق والمغرب « ومن خليفته انه شاب وفي رواية شيخ . وسندهما صحيح بحسب امر وفي رواية ايض اموي قال ابن حجر امور العين اليمنى كأنها عنبه طائفة ، وفي رواية امور العين اليسرى وجهاء . في راية انه امور العين مطموسة وليست جعرا ^(١) وهذا معنى طائفة مهموزا .

ثم جمع القاضي عياض بين الروايات بان عينه اليمنى طافية بغير حمز وممسوحة اي ذهب ضوءها وعلى هذا ^(٢) فهو امور العينين معا فكل واحدة من عينيه عوراء وذلك ان العور عيب وكلا عيني الدجال معيبة احدهما بذهاب نورها والاخرى بفتورها وغصرتها ^(٣) . ومن اوصاف الدجال انه قصير الجفح كما في سنن ابي داود وعنه علي الله تعالى عليه وسلم انه قال ان المسيح الدجال قصير الجفح جعد امور مطموس العين اي متباهد . ما بين الناقين ^(٤) . مكتوب بين عينيه ~~حسك~~ ر جروفاً قطعة . يقرؤها نكل مسلم . كاتب مضير . كاتب ولا يقرؤها الكافر ولا يدخل المدينة ولا مكة . تتبعه اقوام كأن وجوههم الجان ^(٥) . المطرقة وصيرون الفا من يهود اصبهان عليهم التقيجان و عليهم

(١) بحسب مطموسة ثم ضاه سا : كذا اي ليست بممثلة (٢) اي اختلاف الروايتين

الحقديقين (٣) بهال حين غصراء اذا كانت تشبه الخفاضة في الخائط (٤) هذا تفسير

لا يضيح (٥) جمع صيرون يعني كالترس ا . ن . ش

ذو سيف علي . ومن صفاته انه نائم عينا ولا ينام قلبه ، له سحر اهل الجبل وهو انما سحر الثلث في
 يعني كثير الشجر ما بين اذنيه اربعون ذراعا يضع خطوه عند منتهى طرفه * واعلم ان
 العلماء قد اختلفوا في الدجال فقليل انه ليس بانسان وانما هو شيطان موثق بسبعين حلقة
 في بعض جزائر اليمن لا يعلم من اولئك اهل سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام واخبره
 فاذا اراد الله ظهوره فك عن كل عام حلقة واذا ابرز الله اثنان عرض ما بين اذنيها
 اربعون ذراعا فيضع على ظهرها منبراً من نحاس فيقعد عليه وتبعه قبائل الجبل
 بجزائر الارض واول خروجه يدعى الايمان والصلاح ويدعو الى الدين فينبع ويظهر
 فلا يزال حتى يقدم الكوفة فيظهر الدين ويسمى به فينبع ويحب على ذلك ثم يدعي
 الالهية فتعشى عينه وتقطع اذناه ويكتب بين عينيه كافر فلا يقبض على مسلم فيغارق
 كل احد من الخلق في قلبه مقال ذرة من الايمان هكذا رواه الطبراني * وفي الحديث : « ان
 قبل خروجه بثلاث سنين اول سنة تمسك السماء ثلث قطرها والارض ثلث نباتها »
 والسنة الثانية تمسك ثلثي قطرها والارض ثلثي نباتها ، والسنة الثالثة تمسك للماء
 حافيا وبهالك كل ذي عرس وظلف ويسير معه جيلان احدهما فيه اشجار وثمار
 وماء واحدهما فيه دخان يقول هذه الجنة وهذه النار » رواه الحاكم عن ابن عمر
 مرفوعاً ، وافق البخاري ومسلم من حديث حذيفة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم على هذه الرواية وهي قوله « ان الدجال يخرج وان معه ماء وناورا
 فاما الذي يراه الناس ماء فنار تحرق واما الذي يراه الناس نارا فماء عذب طيب » وقد ذكر
 غير واحد من العلماء ان الذي معه من حدود الجنة والنار ونحوهما على طريقتين
 التخييل لا الحقيقة وقال جماعة منهم ابن العربي بل هي على ظاهرها امتحان لمن الله
 تعالى لعباده قال في الاشاعة كالعلامة الشيخ مرعي والتحقيق الاول * ومنها اي من
 علامات الساعة العظمى :

[العلامة الثالثة] ان ينزل من السماء السيد المسيح عيسى بن مريم عليه السلام
 وبزوله ثابت في الكتاب والسنة واجماع الامة — اما الكتاب فقوله تعالى « وان
 من اهل الكتاب الا ليوث من قبل موته » اي يهلكون من بعد موته قبل موته يسوع المسيح

وذلك عند نزوله من السماء آخر الزمان حتى تكون الملة واحدة ملة ابراهيم حنيفاً مسلماً — واما السنة ففي الصحيحين وغيرهما عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « والذي نفسي بيده لا يوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية الحديث » — واما الاجماع فقد اجمعت الامة على انه ينزل ويحكم بهذه الشريعة المحمدية وليس ينزل بشريعة مستقلة عند نزوله من السماء وان كانت النبوة قائمة به وهو متصف بها وينزل الامر من المهدي ويكون المهدي من اصحابه واتباعه كسائر اصحاب المهدي حتى اصحاب الكهف الذين هم من اتباع المهدي .

﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا فِي سَمْعِهِمْ ﴾ في متلفعات السيد المسيح عليه الصلاة والسلام [الاولى] في حالته وسيرته اما حالته فعند البخاري من حديث عقيل بن خالد انه امر اجمد عن يرضي الصدوق وفي رواية آدم كاحسن ما انت راء من ادم الرجال سبط يطف اي يقطر ، زاد في رواية له لملة احسن ما انت راء من اللحم قد رجلها اي سرحها ، وفي رواية لته بين منكبيه رجل الشعر يقطر رأسه ماء * واما سيرته فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ولا يقبل الا الاسلام ويتخذ الدين فلا يعبد الا الله تعالى ويترك الصدقة اي الزكاة لعدم من يقبلها وتظهر الكنوز في زمنه ويرفع الشحنة والتباغض ويرمي الذهب مع الشاة ويملا الارض سلاً ويتمم القتال وتثبت الارض بنبتها كهد آدم وترخص الغيل ويغلو الثور ويكون مقرواً لشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم كما مر ويكون قد علم احكام هذه الشريعة باسم الله تعالى وهو في الساء قبل ان ينزل [الثانية] في وقت نزوله ومحلّه وما يجري على يديه من الملاحم ، اما محل نزوله فعند المنارة البيضاء شرقي دمشق واضعاً كفيه على اجنحة ملكين ويكون نزول سيدنا عيسى عليه السلام لست ساعات مضت من النهار حتى يأتي مسجد دمشق ويقعد على المنبر فيدخل المسلمون المسجد وكذا النصارى واليهود وكلهم يرونه حتى لو التي شيء لم يصب الا رأس انسان من كثرتهم وبأتي مؤذن المسلمين وصاحب بوق اليهود وناقوس النصارى فيقرعون فلا يخرج الا سهم المسلمين وحينئذ يؤذن مؤذنتهم ويخرج اليهود والنصارى من المسجد ويصلي

بالمسلمين صلاة العصر ثم يخرج بن معه من اهل دمشق في طلب الدجال [الثالثة]
في مقدار مدته ووفاته ، اما مدته ووفاته فقد ورد في حديث ابي هريرة رضي الله
تعالى عنه عند الطبراني وابن عساكر انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال « ينزل عيسى
بن مريم فيمكث في الناس اربعين سنة » وعند الامام احمد انه يمكث اربعين سنة
ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون ويدفنونه عند نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ،
وورد في رواية انه انما يمكث سبع سنين - والى قتل سيدنا عيسى للدجال
اشار بقوله :

❖ وانه يقتل للدجال بياب لدخل عن جدالي ❖

(وانه) اي المسيح عيسى بن مريم عليه السلام (يقتل) بامر الله له
ومعونه (الدجال) اي الكذاب [نبيه] انما سمي الدجال مسيحاً لان احدى
عينيه مسوحة لا يبصر بها واما نسيبة سيدنا عيسى عليه السلام مسيحاً فليل لانه
كان يسوع ذا العاهة فيبراً وقيل المسيح الصديق وتقدم ان سيدنا عيسى
يعلي بالمسلمين صلاة العصر فيسجد دمشق ثم يخرج بن معه من اهلها في طلب
الدجال - ويمشي وعليه الكينة والارض نقبض له وما ادرك نفسه من كافر الا
وقته ويدرك حيث ما ادرك بصره الى ان ياتي بيت المقدس فيجده مغلقاً قد
حصره الدجال فيصاف ذلك صلاة الصبح فيدركه (بياب) متعلقاً يقتل ابيه
يقتله بياب (لد) بضم اللام بوزن مد بك مشهورة فيقتله هناك فيضربه بقرعته
وفي رواية بحرته التي نزل بها من السماء (خل) اي اترك وتنج ونفرغ (عن
جدالي) في ذلك فانه امر محمي اخبر عنه المعصوم .

❖ تنبيهات ❖ الاول اذا قتل سيدنا عيسى عليه السلام الدجال انهزم جنوده
الذين هم اليهود ومن معه فلا يبقى شيء مما خلق الله يتوارى به يهودي الا انطق الله
ذلك الشيء لاشجر ولا حجر الا قال يا عبد الله هذا يهودي ، وفي لفظ هذا جدالي
فتعال اقتله الا العرق فانه من شجر اليهود لا ينطق [الثاني] في قدر لبشه في الارض
وكيفية النجاة منه ، اما قدر لبشه ففي خبر النواس بن سمعان عند مسلم والترمذي
« انه يمكث اربعين يوماً يوم كسنة ويوم كسهر ويوم كجمعة وصائر ايامه كايامكم »

وفي مسلم ، ثم يسيرون حتى يفتحوا الى جبل الخمر وهو جبل بيت المقدس فيقولون لقد
 قلنا من في الارض لم نلقتك من في السماء فيرمون بنسائهم الى السماء فيرد الله عليهم
 نسايم مخضوبة دما فيرغب نبي الله عيسى عليه السلام واصحابه الى الله تعالى فيرسل
 الله تعالى عليهم الغم ، بفتح النون والغين المعجمة ففاء ، وفي رواية ابي داود كالتلف
 في اعتناهم وهو دود يكون في انوف الابل والغنم ، فيصجرن موتى كوت نفس واحدة
 ﴿ العلامة الخامسة ﴾ من العلامات العظمى هدم الكعبة المشرفة واليهما اشار
 بقوله (ك) بما ان امرأ بجوج وأجوج حتى ثابت يجب اعتقاد وقوعه فكذلك يجب
 اعتقاد وقوع (هدم الكعبة) العظيمة وسلمها حلها واخراج كثرها لما اخرجها مسلم
 والبخاري والنسائي من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم انه قال « يجرب الكعبة ذوالسويقتين من الحبشة » قوله ذوالسويقتين اي صاحبهما
 وهما صغير ساقين اي دقيق الساقين . قال العلامة الشيخ صرمي في بهجة الناظرين
 جاء عن الثقات الحفاظ يكثر الناس ما شاء الله تعالى في الغصب والدمع بعد هلاك
 يأجوج وأجوج وطولع الشمس وخروج الدابة ثم تخرج الحبشة وطهيم ذو السويقتين
 فيغزبون مكة ويهدمون الكعبة ثم لا تعمر بعدها ابدا وهم الذين يستخرجون كنوز
 مصر ثم يجتمع بقايا المسلمين ليقاتلونهم فيقاتلونهم ويسبونهم حتى يباح الحبشي بعباءة ،
 فتبين ان هدم الكعبة بعد الايات كلها وان كان لا يخلو من تأمل والله تعالى اعلم
 ﴿ العلامة السادسة ﴾ من علامات الساعة واثمراطها العظمى ما اشار اليها بقوله

﴿ وان منها آية الدخان وانه يذهب بالفرآن ﴾

(وان منها) اي من اشراط الساعة التي ورد النص بها وانها حق يجب الايمان به
 (آية) اي علامة (الدخان) كرمات وغراب لغتان قال العلماء آية الدخان ثالثة
 بالكتاب والسنة . اما الكتاب لقوله سبحانه وتعالى « فانتم يوم تأقي الساء بدخان
 مبين » قال ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم هو دخان عنهم قبل قيام الساعة
 يدخل في استماع الكفار والمنافقين ويهزى المؤمن منه كهيئة الزكام وتكون الارض كلها
 كبيت اوقد فيه ولم يأت بعد وهو آت . واما السنة فالخرج مسلم من حديث خديفة

بن اسيد رضي الله تعالى عنه قال طلع علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن نعدا كرفقال ما نذكرون قالوا الساعة يا رسول الله قال انها لن تقوم حتى تروا قبليها عشر آيات فذكر منها اللذان ورواه الترمذي وابن ماجه وانه يمكث في الارض اربعين يوما ﴿ العلامة السابعة ﴾ رفع القرآن العظيم واليه الاشارة بقوله (وانه) اي الشأن والامر (يذهب) بضم التحتية مبنيا لما لم يسم فاعله اي يذهب الله تعالى (بالقرآن) العظيم من المصاحف والصدور وهي من اشد مضلات الامور فانخرج الديلمي من حديث ابى هريرة وحذيفة رضي الله تعالى عنها مرفوعا « يسري علي كتاب الله ليلا فيصبح الناس وليس منه آية ولا حرف في جوف الانسخت » واخرج ابن ماجه من حديث حذيفة رضي الله تعالى عنه مرفوعا « يدرس الاسلام حقيا يدري ما صيام ولا صلاة ولا نكاح ولا صدقة ويسري علي كتاب الله في ليلة فلا يبقى في الارض منه آية .

﴿ العلامة الثامنة ﴾ اشار اليها بقوله ، ومنها :

﴿ طلوع شمس الاقنى من دبور كذات اجياد على المشهور ﴾

(طلوع شمس الاقنى) والاقنى بالضم ويضمين الناحية والاقنى ايضا ما ظهر من نواحي الفلك وهو المراد هنا وقوله (من دبور) بفتح الدال وضم الواوحدة مخففة جهة المغرب لأنها تدبر باب الكعبة قال العلماء طلوع الشمس من مغربها ثابت بالسنة الصحيحة والخبار الصريحة بل وبانكتاب المنزل قال الله تعالى « يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل الآية » اجمع المفسرون او جمهورهم على انها طلوع الشمس من مغربها ، وحاصل ذلك المقصود من الآية التكرية ان من لم يكن ايمانه متحققا اذا طلعت الشمس من مغربها لم ينفعه تجديد الايمان ولم ينفعه فعل بر من جميع الاعمال لانه فقد الايمان الذي هو الاساس ، ومن ذلك ما اخرجه الشيخان وغيرهما من حديث ابى هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت ورأها الناس آمنوا اجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها » الآية ، واخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس رضي الله تعالى

عنها مرفوعاً « خلق الله باباً للتوبة ، وفيه ، فذلك الباب مفتوح منذ خلقه الله الى صبيحة تلك الليلة عند طلوع الشمس والقمر من مغربها ، الى ان قال ، فاذا اغلق باب التوبة لم تقبل لعبد بعد ذلك توبة ولم تنفعه حسنة يسجلها بعد ذلك الا ما كانت قبل ذلك فانه يجري لهم وعليهم بعد ذلك ما كان يجري لم قبل ذلك فذلك قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك ، الى قوله ، خيراً » الحديث بطوله قال بعضهم والحكمة في طلوع الشمس من مغربها ان ابراهيم اخليص عليه الصلاة والسلام لما قال لنورود « ان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر » وان السحرة والفجعين عن آخرهم يشكرون ذلك ويقولون هو غير كائن — اطلعها الله تعالى يوماً من المغرب ليُري المتكرين عظيم قدرته وباهر حكمته وان الشمس في مذكة ان شاء اطلعها من المشرق او المغرب او لا ولا * والذي يظهر والله تعالى اعلم ان اول الآيات خروج المهدي ، ثم الدجال ، ثم نزول عيسى ، ثم خروج يأجوج ومأجوج ، ثم هدم الكعبة ، ثم الدخان ، ثم ارتفاع القرآن ثم طلوع الشمس . ويحتمل ان طلوع الشمس متقدم على رفع القرآن وخروج الدابة عقب طلوع الشمس من مغربها في يومها او قريباً منها ، وهذا هو النسق الذي مشيناً عليه واختاره .

﴿ العلامة التاسعة ﴾ خروج دابة الارض واليهما الاشارة بقوله (كذات) اي صاحبة (اجياد) واجياد اسم ارض مكة او جبل بها وقوله (على) القول (المشهور) من اضافتها الى اجياد لكونها تخرج منه * والحاصل ان في المحل الذي تخرج منه الدابة اقوالاً من اشهرها اجياد كما اشرنا اليه وقد جمع بعضهم بين الروايات بان الدابة ثلاث خرجات ففي بعض خرجاتها تخرج من مدينة قوم لوط وفي بعضها تخرج من بعض اودية تهامة والمرة الثالثة تخرج من مكة وهي من كبرها وعظم جثتها وطولها يمكن ان تخرج من بين المروة والصفاء واجياد فانها تمتد مقدار ثلاثة ايام واكثر وحينئذ يصدق عليها انها خرجت من المروة ومن الصفاء ومن اجياد ومن المسجد ومن البادية التي يقرب مكة وجمع بعضهم بانها تخرج من جميع تلك الاماكن في آن واحد خرقاً للعادة في صور متباينة ومما عصى موسى وخاتم سليمان عليها

السلام لا يدركها طالب ولا يمجزها هارب * اذا علمت ذلك فخرج القابة المذكورة ثابت بالكتاب والسنة ، اما الكتاب فقوله تعالى « واذا وقع القول عليهم اخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون » واما السنة فكثيرة منها ما اخرجه الامام احمد والترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تخرج الدابة ومعها خاتم سليمان وعصى موسى فتجلبو وجه المؤمن بالصفا وتخطم انف الكافر ^(١) بالخاتم حتى ان اهل الخوان ^(٢) ليحشمون فيقول هذا يا مؤمن ويقول هذا يا كافر » وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان لها عنقا مشرقا اي طويلا يراها من المشرق كما يراها من المغرب ، ولها وجه كوجه الانسان وينتقل كتنقار الطير ذات وير وزغب فيها من الوان الدواب كلها وفيها من كل امة سمجة وسميها من هذه الامة انها تكلم الناس بلسان عربي مبين وتكلمهم بكلامهم .

✽ العلامة العاشرة ✽ خروج النار التي تخرج من قعر عدن فتحشر الناس الى عسحرم و اشار اليها بقوله

✽ وآخر الايات حشر النار كما اتي في محكم الاخبار ✽

(وآخر الايات) العظام (حشر النار) للناس من المشرق الى المغرب ومن اليمن الى ما جاز ابراهيم عليه السلام وهو ارض الشام (كما اتي) ذلك مصححا به (في محكم الاخبار) اخرج الامام احمد والترمذي وقال حسن صحيح عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما مرفوعا « ستخرج نار من حضرموت او من بحر حضرموت قبل يوم القيمة تحشر الناس قالوا يا رسول الله فما تأمرنا قال عليكم بالشام » واخرج الطبراني وابن عساكر عن حذيفة بن اليمان رضي الله تعالى عنهما مرفوعا « لتقصدنكم نار هي اليوم خادمة في واد يقال له بروهوت ينشئ الناس فيها عذاب اليم تأكل الانيس والاموال تدور الدنيا كلها في ثمانية ايام تطير طير الريح والسحاب حرها بالليل اشد من حرها بالنهار ولها بين السماء والارض دوي كدوي الرعد القاصف

(١) اي تصيب خطمه وهو مقدم الانف والفم (٢) اخوان بالكسر هو الذي

يؤكل عليه والفم لفة فيه ٠ ش

هي من رؤوس الخلائق اذني من العرش قيل يا رسول الله اسليحة يومئذ على المؤمنين والمؤمنات قالوا واين المؤمنون والمؤمنات يومئذ شر من الحجر يتسافدون كما يتسافد الهائم وليس فيهم رجل يقول له مه»

(ثنبيه) ثبت بالسنة الصحيحة ان اهل الارض يكفرون و يسبدون الاوثان وانه لا تقوم الساعة الا على شرار الناس فقد اخرج الامام احمد ومسلم من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنها قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « تجيئ بعد موت عيسى عليه السلام ريح باردة من قبل الشام فلا تبقي على وجه الارض احداً في قلبه مثقال ذرة من ايمان الا قبضته حتى لو ان احداكم دخل سيفه كبد جبل لدخلت عليه حتى يقبضه فيبقى شرار الناس في غفة الطير واحلام السباع لا يعرفون معروفًا ولا ينكرون منكراً فيتمثل لهم الشيطان فيقولون ما تأمرنا فإمرهم بغادة الاوثان فيعيدونها وهم في ذلك دار رزقهم حسن عيشهم ثم ينفخ في الصور* قال القرطبي في تذكرته عن بعض العلماء اذا اراد الله تعالى اقراض الدنيا وقام ليلها وقربت النفخة خرجت نار من قعر عدن تسوق الناس الى الحشر تبليت معهم وتقليل حتى يجمعهم الخلق بالحشر الانس والجن والدواب والوحش والسباع والطير والموام وخشاش الارض وكل ذي روح ، ثم ذكر النفخة .

﴿ فكلمها صحت بها الاخبار وسطرت اثارها الاخبار ﴾

(فكلمها) اى اشراط الساعة المذكورة (صحت بها الاخبار) عن النبي المختار واصحابه الابرار صلوات الله وسلامه عليه وعليهم ما تعاقب الليل والنهار (و) كلمها قد (سطرت) اى كتبت (اثارها) مفعول سطرت اى الآثار الدالة عليها والمتضمنة لاثباتها وبجيشها (الاخبار) فاعل سطرت .

﴿ فصل في امر المماد ﴾

اعلم ان المماد الجسائي حق واقع دل عليه النقل الصحيح ولم يمنعه العقل فوجب الايمان والتصديق بموجبه ، وهوان بيعث الله تعالى الموتى من القبور بان يجمع اجزاءهم الاصلية ويميد الارواح اليها لقوله تعالى « قل يحييها الذي انشاها اول مرة وهو

أكل خلق علم « الى غير ذلك من النصوص القرآنية القطعية والاحاديث النبوية وقد أنكره الأطباء والدموية والملاحدة وفيه تكذيب للنقل الصحيح والعقل الصحيح وانكرت الفلاسفة المواد الجسماني بناء على امتناع اعادة المعلوم بعينه ووافق المعتزلة اهل الحق على المواد الجسماني ، وللتكلمين في جواز اعادة الاعراض قولان جواز اعادتها وهو الحق لأنه تعالى على كل شيء قدير والثاني قول الفلاسفة ومن وافقهم من المعتزلة قال —

✽ واجزم بأمر البعث والنشور والحشر جزماً بعد نفع الصور ✽
(واجزم) جزم ايقان واذهان واعتقاد (بأمر البعث) بعد الموت (والنشور) من القبور (والحشر) لأجل الجزاء وفصل القضاء (جزماً) مصدر مؤكّد بذلك كله واقع (بعد نفع الصور) المراد نفخة البعث * وحاصل ما ذكر في هذا البيت اربعة اشياء البعث والنشور والحشر والنفع في الصور ، اما البعث فالمراد به المواد الجسماني فانه المتبادر عند الاطلاق اذ هو الذي يجب اعتقاده ويكفر منكره قال الجلال الدواني هو باجماع اهل الملل ويشادة نصوص القرآن بحيث لا يقبل التأويل وقد اخرج ابن جرير وابن المنذر وابو حاتم والاسماعيلي في معجمه والحافظ الضياء في المختارة وابن مردويه والبيهقي في البعث عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها قال جاء العاصم بن وائل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعظم حائل ففتنه بيده فقال يا محمد يحيي الله هذا بعد ما أرم ^(١) قال « نعم يبعث الله هذا ثم يميتك ثم يحييك ثم يدخلك نار جهنم » فنزلت الآيات من آخر يس اولم ير الانسان الى آخر السورة . وهذا نص صريح في الحشر الجسماني بخلق عرق التأويل بالكلية ، واما النشور فهو يرادف البعث في المعنى يقال نشر الميت اذا حاش وانشره الله احياء ، واما الحشر فهو سيف اللقمة الجمع والمراد به جمع أجزاء الانسان بعد التفرق ثم احياء الابدان بعد موتها * واعلم انه يجب الحزم شرعاً ان الله تعالى يبعث جميع العباد ويعيدهم بعد انقضاء جميع اجزائهم الاصلية وهي التي من شأنها البقاء من اول العمر الى آخره ويسوقهم الى محشرهم لفصل القضاء فان هذا حق ثابت بالكتاب والسنة واجماع سلف الامة

فمن زعم عدم اعادة الممدوم الهم بالمبدأ فان المعاد مثل المبدأ بل هو عينه او أيسر كما لا يخفى لأنه اما ايجاد ما انعدم او جمع ما تفرق او حيي بعد ما أميت وهذه كلها ممكنة لاحالة في شيء في ذلك اصلا مع ما تواتر من اخبار الانبياء والكتب السابوية ولا سيما في القرآن العظيم مالا مزيد عليه [تنبيهان] الاول اختلف الناس هل البعث اعادة بعد تفريق او ايجاد ممدوم قال العلامة الشيخ مرعي قال العلماء ان الله تعالى يجمع ما تفرق من اجساد الناس من بطون السباع وحيوانات الماء و بطن الارض وما اصاب النيران منها بالحرق والمياه بالغرق ، واما ما ابتله الشمس وذرتة الريح فاذا جمعها واكمل كل بدن منها ولم يبق الا الارواح نفخ امر الجبل عليه السلام في الصور فارسلها بنفخة من ثقب الصور فترجع كل روح الى جسدها فاذا هم قيام بنظرون . والحاصل ان اعادة الاجسام حق يجب الايمان به ثم هذه الاعادة هل هي لعدم المحض او التفريق المحض والمشهور انه جمع متفرق والاصح انه ايجاد بعد عدم ونص عليه علماء السنة وكذا المعتزلة وهو مذهب المحققين [الثاني] اختلف في اعادة الاعراض التي كانت قائمة بالاجساد في الدنيا فذهب الاكثريين انها تعاد باشخاصها التي كانت قائمة بالجسم حال الحياة واليه ميل الاشعري من غير فرق فيها بين الاعراض التي يتناول بقاء نوعها كالبياض وبين غيرها كالاصوات وسواء كان مقدورا للمبدع كالضرب اولا كالعلم والجهل لأن نسبتها الى قدرته تعالى كنسبة الاعيان وقد قام الدليل على اعادتها فكذا اعراضها وقبل تمنع اعادة الاعراض مطلقا كما ذهب اليه بعض الاشاعرة وذهب اكثر المعتزلة الى امتناع الاعراض التي لا تبقى كلاصوات والارادات ، وقد نقل الاجماع غير واحد من العلماء من آخرهم العلامة الشيخ مرعي وغيره من اهل السنة ان الاجساد الدنيوية تعاد باعيانها واعراضها والله تعالى اعلم - واما النفخ في الصور فللمراد به نفخة البعث والنشور * واعلم ان النفخ في الصور ثلاث نفخات [الاولى] نفخة الفزع وهي التي يتنخم بها هذا العالم ويفسد نظامه ، وهي المشار اليها في قوله تعالى « ونفخ في الصور فنزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله » وانما يحصل النزع لشدة ما يقع من حول تلك النفخة ، فقد اخبر ابن جرير والطبراني في المطولات وابو يعلى في مسنده والبيهقي في البعث وابو موسي المدني في

المطولات وابو الشيخ عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان الله تعالى لما فرغ من خلق السموات والارض خلق الصور فاعطاه اميرافيل فهو واضعه على فيه شاخصا ببصره الى العرش ينتظر متى يؤمر قلت يا رسول الله وما الصور قال القرن قلت اي شيء هو قال عظيم ان عظم دارة فيه كمرض السماء والارض فينفخ فيه ثلاث نفخات الاولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين فيأمر الله اميرافيل بالنفخة الاولى فيقول انفخ نفخة الفزع فينفخ فيفزع اهل السماء والارض الا من شاء الله فيأمره فيجدها وبطليها ولا يفترء وهي التي يقول الله تعالى « وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فواق ^(١) » فيسير الله الجبال فتمر مر السحاب فتكون سرايا وترجع الارض باهلها رجاء فتكون كالهينة الموقرة في البحر تضربها الامواج او كالقنديل المعلق بالعرش ترجعه الارواح ^(٢) » وهي التي يقول الله تعالى « يوم ترجف الراجفة تترعبها الرادفة » فتبيل الارض بالناس على ظهورها فتذهل المراضع وتضع الحوامل وتشيب الولدان وتطير الشياطين هاربة من الفزع حتى تأتي الاقطار لتلتاقها الملائكة فتضرب وجوهها وترجع ويولي الناس مديرين ينادي بعضهم بعضا « وهو الذي يقول الله تعالى « يوم التناد يوم تولون مديرين ما لكم من الله من حاصم » فيبنيهم على ذلك اذ تصدعت الارض فانهدمت من قطار الى قطار لمرأوا اصرأ عظيما ثم نظروا الى السماء فاذا هي كليل ثم انشقت فاثثرت فجوبها وانخفضت شمسها وقمرها والاموات يومئذ لا يملكون بشيء من ذلك قلت يا رسول الله من استثنى الله تعالى في قوله « الا من شاء الله » قال اولئك الشهداء وانما يتصل الفزع الى الاحياء وهم احياء عند ربهم يرزقون وقام الله نزع ذلك اليوم وآتتهم منه الحديث » * [النفخة الثانية] نزعهم الصق ولها ملاك كل شيء قال تعالى « ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله » وقد نسر الصق بالموت وفي الحديث المتقدم الذي رواه ابن جوير ومن عطف عليه من حديث ابي هريرة رضي

(١) بضم الفاء وفيها اي رجوع اهل الجلالين (٢) ترجمه اي ترجمه والارواح

جمع ريج اوش

الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يأمر الله اسرافيل فينفخ نفخة الصق فيصق اهل السموات والارض الا من شاء الله فيقول ملك الموت قد مات اهل السموات والارض الا من شاء الله فيقول الله وهو اعلم فن بقي فيقول اي رب بقيت انت الهي القيوم الذي لا يموت وبقيت حملة العرش وبقي جبريل وميكائيل وبقيت انا فيقول الله تعالى فليمت جبريل وميكائيل فيموتان ثم يأتي ملك الموت الى الجبار فيقول قد مات جبريل وميكائيل فيقول الله تعالى فليمت حملة العرش فيموتون ويأمر الله العرش ان يقبض الصور من اسرافيل ثم يقول ليمت اسرافيل فيموت ثم يأتي ملك الموت الى الجبار فيقول رب قد مات حملة العرش فيقول وهو اعلم فن بقي فيقول بقيت انت الهي الذي لا يموت وبقيت انا فيقول انت خلق من خلقي خلقتك لما رأيت فت فيموت فاذا لم يبق الا الله الواحد القهار طوى السماء والارض كلتي السجل للكتاب وقال انا الجبار لمن الملك اليوم ثلاث مرات فلم يجبه احد ثم يقول لنفسه الله الواحد القهار وتبدل الارض غير الارض والسموات فيسطعها ويسطعها ويمدحها مد الاديم لا ترى فيها عوجا ولا امنا^(١) الحديث * النفخة الثالثة نفخة البعث والنشور وقد جاء في الكتاب العزيز آيات تدل عليها كقوله تعالى « ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون » وقوله « ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون » وقوله تعالى « واسمع يوم ينادي المنادي من مكان قريب يوم يسمعون الصيحة بالحق الآية » قال المفسرون المنادي هو اسرافيل عليه السلام ينفخ في الصور وينادي ايها النظام البالية والواصلات المنقطعة والعموم المتمزقة والشعور المنفردة ان الله يأمر كن ان تجتمعن لفصل القضاء * وقيل ينفخ اسرافيل وينادي جبريل والملك القريب حفرة بيت المقدس وبين النفختين اربعون عاما ، وفي تفسير الثعلبي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه مر لوطا « ان الله تعالى يرسل مطرا على الارض فينزل عليها اربعين يوما حتى يكون^(٢) اربعون اثني عشر ذراعا فيأمر الله تعالى الاجساد ان تثبت كتب البقل حتى اذا تكاملت اجسادهم كما كانت قال الله تعالى ليحي حملة العرش ليحي جبريل وميكائيل وعزرائيل ثم يأمر الله تعالى اسرافيل

(١) اي انخفاضا ولا ارتفاعا (٢) اي المطر المجموع ١٠ ش

فيأخذ الصور فيضعه على فيه ثم يدعو الارواح فيؤتى بها فتوهج ارواح المؤمنين نوراً والآخرى ظلمة فيقبضها جميعاً ثم يلتقيها في الصور ثم يأمره ان ينفخ نفخة البعث فتخرج الارواح كلها كأنها النمل قد ملأت ما بين السماء والارض ثم يقول الله تعالى وعزتي وجلالي لترجمن كل روح الى جسدها فتدخل الارواح من الخياشيم ثم تمشي مشي السم في اللدغ ثم تشق الارض عنهم سراطفاً اول من تشق عنه الارض فتخرجون منها الى ربكم تسلون» وروى الامام احمد وابن حبان في صحيحه من حديث ابي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يأكل التراب كل شيء من الانسان الا عجب ذنبه قيل وما هو يا رسول الله قال مثل حبة خردل منه تبتوت »

﴿ كذا وقوف الخلق للحساب والصحف والميزان للثواب ﴾

(كذا) اي كما يجب الجزم بالبعث والنشور والحشر بعد النفخ في الصور يجب ان يجزم بأمر (وقوف الخلق) من الانس والجن والدواب والطيور وغيرهم قال تعالى « وحشرناهم فلم تغادر منهم احدا » والخاص ان الله تعالى يجمع في ذلك اليوم الاولين والآخرين حتى لا يدري الشخص اين يضع قدمه لشدة الزحام * واعلم ان ليوم الوقوف احوالا عظيمة وشدائد جسيمة تذهب الاكباد ، وتذهل المراضع ونشيب الاولاد ، وهو حق ثابت ورد به الكتاب والسنة وانقد عليه الاجماع وهو يوم القيمة ، روى ابو بلى باسناد صحيح وابن حبان في صحيحه عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه تعالى عليه وسلم قال « يوم يقوم الناس لرب العالمين مقدار نصف يوم من خمسين الف سنة فيهون ذلك على المؤمن كنتلي الشمس للغروب الى ان تغرب » قبل انما سمي يوم القيمة لقيام الملائكة والزوج فيه صفاء واخراج الشيطان عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعاً « يمرق الناس يوم القيمة حتى يذهب عرقهم في الارض سبعين ذراعاً ويلجمهم حتى يبلغ آذانهم » واخرج مسلم عن المقداد رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « اذا كان يوم القيمة ادبقت الشمس من المباد حتى تكون قدر ميل او ميلين قال

فتصبرهم ^(١) الشمس فيكونون في العرق كقدر اعمالهم منهم من يأخذه الى عقبه ومنهم من يأخذه الى حقه ^(٢) ومنهم من يلجمه الجاما ، قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه الارض كلها نار يوم القيمة والجنة من ورائها كواعبها واكوابها ^(٣) قال الحفاظ قد صح ان الفقراء يدخلون الجنة قبل الاغنياء بجماعة عام فيكونون قد سلوا من تلك الاحوال . وهذا الوقوف مع مامر (الحساب) الثابت بالكتاب والسنة واجماع اهل الحق قال تعالى « فورك لتسلنهم اجمعين عما كانوا يعملون » وقال في حق اعدائه « اولئك لم سوء الحساب — فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » والحساب اصطلاحا توقيف الله تعالى عباده قبل الانصراف من المحشر على اعمالهم خيرا كانت او شرا تفصيلا لا بالوزن الا من استثنى منهم ، اخرج الترمذي من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال « لا تزول قدما عبد يوم القيمة حتى يسئل عن اربع عن عمره فيها افناه وعن علمه ما عمل به وعن ماله من اين اكتسبه وفيما اتقاه وعن جسمه فينا ابلاه » .

❦ تنبيهات ❦ الاول كيفيات الحساب مختلفة واحواله متباينة فمنه العسير ، ومنه اليسير ، ومنه العدل والجهد ، ومنه التكرم ، ومنه التوبيخ والتبكيت ، ومنه الفضل والصفح ، ومتولى ذلك اكرم الاكرمين وارحم الراحمين (الثاني) اول ما يحاسب العلماء والمغازون وارباب الاموال والسعة واول ما يحاسب عليه العبد الصلاة اخرج النسائي عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال « اول ما يحاسب عليه العبد صلاته واول ما يقضى بين الناس في الدماء » (الثالث) اختلف في المسئول عنه والمسئول فقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن لا اله الا الله وقال الضحاك عن خطاياهم وقال القرطبي عن جميع اقوالهم والاعمال « ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا » قال النسفي في بحر الكلام الانبياء لاحساب عليهم وكذلك اطفال المؤمنين وكذلك العشرة المبشرون

(١) الصبر الاذابة من باب فتح (٢) ثنية سقو وهو موضع الازار (٣) الكواعب الجواني جمع كاعب والاكواب اقداح لاعرى لها جمع كوب ١٠ ش

بالجنة هذا في حساب المناقشة . وعموم الايات الكريمة مخصوص باحاديث من يدخل الجنة بغير حساب * ولهذا قال علماءنا في عقائدنا ويحاسب المسلمون المكلفون الا من شاء الله تعالى ان يدخل الجنة بغير حساب وكل مكلف مسؤول ، ويسأل من شاء من الرسل عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب الرسل قال البلاني فالكفار لا يحاسبون بمعنى ان صحائف اعمالهم لا توزن ، وان فعل كافر قربة من نحو عتق او صدقة او ظلمه مسلم رجونا له ان يخفف عنه العذاب انتهى ولعل مراده غير عذاب الكفر (الرابع) ثبت في عدة اخبار عن النبي المختار صلى الله تعالى عليه وسلم ما كر الليل والنهار ان طائفة من هذه الامة بلا ارتياب يدخلون الجنة بغير حساب ، فقد اخرج الشيخان وغيرهما عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال خرج الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال « عرضت على الامم يمر النبي معه الرجل والنبي معه الرجلان والنبي ليس معه احد والنبي معه الزهظ فرأيت سوادا كثيرا فرجوت ان تكون اتى فقيل لي هذا مومي وقومه ، ثم قيل لي انظر فرأيت سوادا كثيرا قد سد الافق فقيل هكذا وهكذا فرأيت سوادا كثيرا فقيل لي هؤلاء امتك ومع هؤلاء سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب » فتفرق الناس ولم يبين لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتداكر ذلك اصحابه فقالوا اما نحن فولدنا في الشرك ولكن قد آمننا بالله ورسوله هؤلاء ابناءنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « هم الذين لا يسترقون ولا يكتفون ولا ينطرون وعلى ربهم يتوكلون » فقال عكاشة بن محصن فقال انا منهم وفي لفظ ادع الله ان اكون منهم يا رسول الله قال نعم ، ثم قام اخر فقال انا منهم فقال « سبقك بها عكاشة » واخرج الامام احمد وابو يعلى عن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اعطيت سبعين الفا يدخلون الجنة بغير حساب وجوههم كالقمر ليلة البدر وقلوبهم على قلب رجل واحد فاستزدت ربي فزادني مع كل واحد سبعين الفا » قال ابو بكر فرأيت ان ذلك يأتي على اهل القرى ويصيب من حافظات البوادي * ولما انتهينا الكلام على الحساب ثانيا بالمطالع على شرح الصحف والميزان المشار الى ذلك في قوله (و) كذا وقوف الخلق لاخذ (الصحف)

جمع صحيفة وهي الكتب التي كتبها الملائكة واحصوا ما فعله كل انسان من سائر اعماله في الدنيا القولية والفعلية قال الله تعالى « واذا الصحف نشرت » وانما يؤرق بالصحف الزاما للعباد ورفعا للجدال والمعاد قال تعالى « فاما من اوتي كتابه يمينه فسوف يخاصب حسابا يسيرا » وينقلب الى اهله مسرورا « واما من اوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا ^(١) ويصلى سعيرا » والحاصل ان نشر الصحف واخذها باليمين والشمال مما يجب الايمان به وعقد القلب بانه حق لثبوته بالكتاب والسنة والاجماع فقد اخرج العقيلي عن انس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال « الكتب كلها تحت العرش فاذا كان يوم القيمة يبعث الله رجاها فتطيرها بالايمان والشمال اول خط فيها » اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حسيبا ^(٢) قال قتادة سيقرا يومئذ من لم يكن قارئا في الدنيا (و) كذا وقوف الخلق لاجل (الميزان) اعلم ان مراتب المعاد البعث والنشور ثم الحشر ثم القيام لرب العالمين ثم العرض ثم تطاير الصحف ثم السؤال والحساب ثم الميزان (لثواب) اي ثواب الاعمال الصالحة وغب ^(٣) السيئات الفاضحة * قال علماؤنا كثيرهم يؤمن بان الميزان الذي توزن به الحسنات والسيئات حق ، قالوا وله لسان وكفتان توزن به صحائف الاعمال ، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما توزن الحسنات في احسن صورة والسيئات في اقبس صورة قاله العلماء اذا اتقضي الحساب كان بعده وزن الاعمال لان الوزن للجزاء فينبغي ان يكون بعد المحاسبة فان المحاسبة لتقرير الاعمال والوزن لاظهار مقاديرها ليكون الجزاء بحسبها قال الله تعالى « ونضع الموازين القسط ^(٤) ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل اثنا بها وكفى بنا حاسبين » والحق ان الكفار لا يقيم الله تعالى لهم وزنا لقوله تعالى « فلا تقيم لهم يوم القيمة وزنا » ومن قال توزن اعمالهم لوروده في ظواهر عموم الآيات والاحاديث يجيب عن الآية الكريمة بانه تعالى لا يقيم لهم وزنا نافعا والحق ان موافقي الجن كالانس في الوزن وكافهم ككفارهم ، وقد دلت الآثار على انه ميزان حقيقي ذو كفتين ولسان وصرح بذلك علماؤنا والاشربة وغيرهم وقد بلغت

(١) اي يتأذى هلاكة بقوله ياتهوراه (٢) اي يخاصب (٣) اي عاقبة (٤) اي العادلة

احاديثه مبلغ التواتر وانقد اجماع اهل الحق من المسلمين عليه .

﴿ تليها ﴾ الاول اختلاف في الميزان هل هو واحد او اكثر فالاشهر انه ميزان واحد لجميع الاسم ولجميع الاعمال كفتاه كاطباق السموات والارض ، وقيل انه لكل امة ميزان ، وقال الحسن البصري لكل واحد من المسكفين ميزان ، قال بعضهم الاظهر اثبات موازين يوم القيمة لاميزان واحد لقوله تعالى « ونضع الموازين » وقال بعضهم انما جمع الموازين في الآية الكريمة لكثرة من توزن اعمالهم وهو حسن [الثاني] اختلف في الموزون قيل يوزن العبد مع عمله وقيل توزن نفس الاعمال فتصور الاعمال الحسنة بصورة حسنة نورانية ثم تطرح في كفة النور وهي اليمين المعدة للحسنات فتثقل بفضل الله سبحانه وتعالى وتصور الاعمال السيئة بصورة قبيحة ظلمانية ثم تطرح في الكفة المظلمة وهي الشمال المعدة للسيئات فتخفف بعذل الله سبحانه وتعالى كما جاء به الحديث ، والحق ما قدمناه ان الموزون مصحف الاعمال وصححه ابن عبد البر والقرطبي وغيرهما ، وصوبه الشيخ مرعي في بهجته وذهب اليه جمهور المفسرين [الثالث] ان قيل ما الحكمة في الموزون مع ان الله سبحانه وتعالى عالم بكل شيء اجاب الثعلبي بان الحكمة في ذلك تعريف الله تعالى عباده ما لم عنده من الجزاء من خير او شر ، وقال العلامة الشيخ مرعي بل الحكمة فيه اظهار العدل وبيان الفضل حيث انه يوزن مثاقيل القدر من خير او شر « وان تلك حسنة بضاعفها ويؤت من لذه اجر عظيم » [الزايع] ظواهر الآثار واقوال العلماء ان كيفية الوزن في الاخوة خفة وثقل مثل كيفيته في الدنيا ما ثقل نزل الى اسفل ثم يرفع الى عليين وما خف طاش الى اعلى ثم نزل الى سبعين وبه صرح جموع وذكر بعضهم في صفة الوزن ان تحيل جميع اعمال العباد في الميزان في مرة واحدة الحسنات في كفة النور وهي عن يمين العرش جهة الجنة والسيئات في كفة الظلمة وهي عن يساره جهة النار ويخلق الله تعالى لكل انسان علما ضروريا يدرك به خفة اعماله وثقلها * ولما انتهى الكلام على الوقوف والحساب وتطايير الصحف والميزان للثواب احقب ذلك بذكر الصراط القال

﴿ كذا الصراط ثم حوض المصطفى فيا هنا لمن به نال الشفا ﴾
 و (كذا) اجزم بثبوت (الصراط) فانه حق ثابت وهو في الشرع جسر
 محدود على متن جهنم يرد الالولون والآخرين فهو نقطة جهنم بين الجنة والنار وخلق
 من حين خلقت جهنم * قال العلماء الصراط ادى من الشعرة واحد من السيف واحمى
 من الجحمة فقد اخرج الطبراني باسناد حسن عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه
 قال يوضع الصراط على سواء جهنم مثل حد السيف المرفف مدحضة اي مزقة مزالة
 اي لا تثبت عليه قدم بل تزل عنه الا من يثبت الله تعالى ، عليه كالليب من نار تحطف
 اهلها فتحمسك بهوديتها ^(١) و يستيقون عليه باعمالهم فمنهم من شدة ^(٢) كالبرق ومنهم
 من شدة كالريح ومنهم من شدة كالفرس الجواد ومنهم من شدة كمرولة الرجل ثم
 كمرل الرجل ثم كشي الرجل وآخر من يدخل الجنة رجل قد لوحته ^(٣) النار فيقول
 الله له سل وتمن فاذا فرغ قال لك ما سألت ومثله معه ، واخرج ابن عساكر عن
 الفغل بن عياض قال بلغنا ان الصراط مسيرة خمس عشرة الف سنة ، خمسة
 آلاف ممدود بخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف مستوي (ثم) اجزم بثبوت (حوض)
 النبي (المصطفى) صلى الله تعالى عليه وسلم فانه حق ثابت باجماع اهل الحق قال
 الله تعالى « انا اعطيناك الكوثر » قال السيوطي ورد ذكر الحوض من رواية بضعة
 وخمسين صحابيا منهم الخلفاء الاربعة الراشدون وحفاظ الصحابة المكثرون وغيرهم
 رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ثم ذكر الاحاديث عنهم واحداً واحداً قال القرطبي
 ذهب صاحب القوت الى ان الحوض بعد الصراط قال والصحيح انه قبله وكذا قال
 الغزالي ، وقال القرطبي في التذكرة الصحيح ان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حوضين
 احدهما في الموقف قبل الصراط والثاني في الجنة وكلاهما يسمى كوثرًا ولا يخطر
 ببالك ان هذا الحوض يكون على وجه هذه الارض وانما يكون وجوده على الارض
 المبدلة على مسافات هذه الانظار وفي المواضع التي تكون بدلا من هذه المواضع في هذه
 الارض وهي ارض يفساء كالفضة لم يسفك عليها دم ولم يظلم على ظهرها
 احد قط ، اخرج الشيخان وغيرهما من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص

(١) الموادي هي الجوانب (٢) الشد هو المدو (٣) اي غير ته ٠ ش

رضي الله تعالى عنها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « خوفي مسيرة شهر ماؤه ايضاً من اللبن وريحه اطيب من المسك وكيزانه ^(١) كنجوم السماء من شرب منه لا يظلم أبداً » ومن ثم قال (فيا هنا) قال في القاموس المناء والمهنا ما اتاك بلا مشقة وهو هنيئ سائغ كأنه يقول ايها الشراب السائغ الهنيئ الاتي بلا مشقة اقبل (لمن) اي على شخص من ذكر وانثى (به) اي بسبب الشرب منه (قال) اي اعطي (الشفا) من ظناً ذلك اليوم والشفاء هو الدواء .

﴿ عنه يذاد المفترى كما ورد ومن نحاسيل السلامة لم يُرد ﴾
(عنه) اي عن حوض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعن الشرب منه (يذاد) بضم التحتية وفتح الذال المعجمة مبني للم يسم فاعله اي يطرد (المفترى) نائب الفاعل من القرية يقال افترى اذا كذب ، اخرج الحكيم في نوادر الاصول عن عثمان بن مظعون رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال « يا عثمان لا ترغب عن سنتي فمن رغب عن سنتي ثم مات قبل ان يتوب ضربت الملائكة وجهه عن حوضي يوم القيمة » واخرج الطبراني من حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال « ليرفعن لي رجال من اصحابي حتى اذا رأيتهم اختلجوا ^(٢) دوني فاقول اصحابي فيقال انك لا تدري ما احدثوا بعدك » فهذا معنى قوله (كما ورد) ذلك في الاحاديث بما ذكرنا وما لم نذكر ، قال القرطبي قال علاؤنا كل من ارتد عن دين الله او احدث فيه الا يرضاه الله ولم يأذنه به فهو من المطرودين عن الحوض واشد مطرد من خالف جماعة المسلمين كأغوارج والرافض والمعتزلة وكذا الظلمة المرفوضون في الجور والظلم وطمس الحق واذلال اهل الله والمعتنون لكبائر الذنوب المستخفون بالمعاصي وجماعة اهل الزيغ والبدع ، ثم الطرد قد يكون في حال وبقربون بعد المغفرة ان كان التبدل في الاعمال ولم يكن في العقائد ، (ومن) اي واي شخص من هذه الامة (نحاً) اي قصد (سبل) بضم السين المهمل جمع سبيل وهو الطريق (السلامة) من الكلمات الجامعة لغيري الدنيا والاخرة قال في القاموس السلامة البراءة من العيوب يعني ان من نصح الحق وملك طريق السنته وسلم من

(١) جمع كوز (٢) اي اخذوا بسرعة اه من الاصل

البدع وكبائر الذنوب فإنه يرد على سوحس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبه يفرزب منه . ولم يرد) عن الشرب منه ولم يطرد [تنبيهان] الاول طائفـة المعزلة لعل نقل باثبات الحوض مع ثبوته بالسنة الصريحة الصحيحة فكل من خالف في اثباته فهو مبتدع ، واما ثبوته بالقرآن فاحتمال وليس بصريح واما قوله تعالى « انا اعطيناك الكوثر » ففيه اختلاف هل هو الحوض او الخير الكثير او النهر الذي في الجنة لكن الحوض ثابت بالسنة المتواترة وظاهر الكتاب (الثاني) بما في الاخبار ان لكل نبي سوحساً فأخرج الترمذي من حديث سمرة بن جندب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي سوحساً ترده . وانهم يتباهون ايمهم اكثر واردة واني ارجو ان اكوث اكثرهم واردة .

❦ فكن مطيعا واقف اهل الطاعة . في الحوض والكوثر والشفاعة ❦

(فكن) اها الناظر لنظامي السامع لكلاي (مطيعا) لما جاءت به الانبياء (واقف) امر من قنوته تبسته اي اتبع في اعتقاده (اهل الطاعة) من فرقة اهل السنة والجماعة (في) اعتقاد اثبات (الحوض) الذي تقدم ذكره (و) اقف اهل الطاعة في اثبات (الكوثر) وفي صحيح البخاري عن انس رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا انا اسير في الجنة اذ انا بنهر حافاه قباب القوثر الحرف فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي اعطاك ربك قال ففصرت الملك بيده فاذا طينه مسك اذفر (و) اقف اهل الطاعة واتبع اهل السنة والجماعة في (الشفاعة) وهي لغة الوسيلة والطلب وعرفا سؤال الخير لخير * وانظلم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شفاعات الاولى المعظمى التي يشع بها لاهل الموقف حتى يقضى بينهم بعد ان يتدافعا الانبياء اصحاب الشرائع آدم الى نوح وابراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وفي المقام المحمود ، وقد وردت من حديث الصديق الاعظم وانس والي هـ مرة وابن عباس وابن عمر وعنه عتبة بن عاصم والي سعيد الخدري وسلمان الفارسي هؤلاء ورد امر الشفاعة في انصارهم مطولا . وورد مختصرا من حديث أبي بن كعب وعبد الله بن عباس بن جابر بن عبد الله وعبد الله بن سلام وغيرهم رضي الله تعالى عنهم .

﴿فائدتان﴾ الأولى هذه الشفاعة العامة التي خص بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بين سائر الانبياء في المراد بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم « لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته واني اختيأت دعوتي شفاعة لأمي » وهذه الشفاعة لاهل الموقف انما هي لأجل حسابهم ويراوحوا ^(١) من الموقف قال السيوطي وحديث لكل نبي دعوة الى اخره متواتر [الثانية] شفاعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نوع من السعيات وردت بها الآثار حتى بلغت مبلغ التواتر المعنوي وانعقد عليها اجماع اهل الحق من السلف الصالح قبل ظهور المبتدعة لكن هذه الشفاعة العظمى مجمع عليها لم ينكرها احد ممن يقول بالحشر اذني للراحة من طول الوقوف حين يتمنون الانصراف من موقفهم ذلك ولو الى النار .

﴿فانها ثابتة للمصطفى كغيره من كل ارباب الوفا﴾

﴿من عالم كالرسل والابرار سوى التي خصت بذي الانوار﴾

(فانها) اي الشفاعة العظمى وغيرها من الشفاعات الاقي ذكرها (ثابتة للمصطفى) صلى الله تعالى عليه وسلم (كغيره) اي غير نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (من كل ارباب) اي اصحاب (الوفا) بامثال الاوصاء والانتها عن الزواجر . ثم اخذ في بيان ما اجل من ارباب الوفا بقوله (من عالم) عامل بملحه معلم لغيره وهم الر باليون وهو لاء ورثة الانبياء كما تفعموا الناس في الدنيا بالهداية والنعم ، كذلك ينفعونهم بالشفاعة لهم عند المولى الكريم ، فيقبل شفاعاتهم ، ويعلي درجاتهم ، (كالرسل) جمع رسول وكذا الانبياء (والابرار) جمع بار وهم الاتقياء الاخيار * والحاصل انه يجب ان يعتقد ان غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من سائر الرسل والانبياء والملائكة والصحابه والشهداء والصديقين والاولياء على اختلاف مراتبهم ومقاماتهم عند ربهم يشفعون ويقدر جاههم ووجاهتهم يشفعون لثبوت الاخبار بذلك وهو امر جائز غير مستحيل فيجب تصديقه والقول بوجبه لثبوت الدليل ، فقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم « انا اول شافع واول مشفع » اخرجه مسلم واخرج البيهقي وابن ماجه عن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

(١) منصوب بان مضرة اي لأجل حسابهم وراحتهم . ا ش

وسلم قال « يشفع يوم القيامة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء » واخرج البزار في آخره ثم المؤذنون . (١) . والحاصل ان للناس شفاعات والقرآن يشفع لأهله والاسلام يشفع لأهله والحجر الاسود يشفع لمستأجره ولكن لا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون « من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه » (سوى) الشفاعات (التي خصت بذي) اي صاحب (الانوار) نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ما دارت الادوار وتماقب الليل والنهار فلا يشاركه فيها نبي مرسل ولا ملك مقرب لانما اختصاصه بجنابه الريح * والشفاعات المخصصة به عدة اولها لفصل القضاء وهي اعظمها * ثانياها يشفع عند ربه في ادخال قوم من امته الجنة بغير حساب . فان هذه ايضا خاصة به صلى الله تعالى عليه وسلم كما قاله القاضي عياض والنووي وتردد ابن دقيق العيد في الاختصاص وتبعه الحافظ ابن حجر ، وقد روى حديث هذه الشفاعة . سلم في صحيحه ، وجزم بالاختصاص السيوطي * ثالثها شفاعته صلى الله تعالى عليه وسلم في قوم استوجبوا النار باعمالهم فيشفع فيهم فلا يدخلونها ، وهذه بزم القاضي وابن السبكي بعدم اختصاصها به صلى الله تعالى عليه وسلم وتردد النووي في ذلك ، وجزم السيوطي بانها من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم * رابها في رفع درجات ناس في الجنة وهذه لا تنكرها المعتزلة كالاولى الا ان النووي جوز اختصاصها به عليه الصلاة والسلام وجزم في كتاب الانتقاد له باختصاصها به * خامسها الشفاعة في اخراج عموم امته من النار حتى لا يبق منهم احد ذكره السبكي وبالشفاعة (٢) جماعة من صلحاء المسلمين ليتجاوز عنهم في تقصيرهم في الطاعات ذكره القزويني

[تنبيه] الشفاعة التي تنكرها المعتزلة هي فيمن استحق النار من المؤمنين ان لا يدخلها وفيمن دخلها منهم ان يخرج منها فكذب بها المبتدعة وتفتها مع ثبوت ادلتها — فصل في الكلام على الجنة والنار —

ولما انتهى الكلام على الشفاعة اعقب ذلك بذكر العظيمتين وهما الجنة والنار فقال

(١) اي المحسبون لان الاخبار التي وردت في فضلهم انما يراد بها من اذن محسبا . ش (٢) كذا ولعل الباء زائدة . ج

﴿ وكل انسان وكل جنه في دار نار او نعيم جنه ﴾
 ﴿ هما مصير الخلق من كل الوري فالنار دار من تعدى وافترى ﴾
 (وكل انسان) من بني آدم (وكل جنه) بكسر الجيم وتشديد النون طائفة
 الجن والجان اسم جمع للجن اي كل واحد من الثقلين اللذين هما الانس والجن لا بد
 ان يكون (في) احدي الدارين اما في (دار نار) وجه دار البوار ومقر الكفار
 وهي جسم لطيف محرق يطلب العلو ، والنار سبع طباق اعلاها جهنم فلفظ ثم الحطسة
 ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية . وباب كل واحدة منها من داخل الاخرى
 على الاستواء كما قاله ابن عطية وغيره (او) في دار (نعيم) مقيم ، في (جنه) المولى
 الكريم ، فكل واحدة من الجنة والنار حق ثابتة بان كتاب السنة واجماع الامة وكل
 ما هو كذا في فلايمان به واجب واعتقاد وجوده حق والمراد من الجنة دار الثواب
 ومن النار دار العقاب (هما) اي الجنة والنار (مصير الخلق) من الانس والجن
 بل ومن الملائكة فلهم يكونون في الجنة (من كل الوري) الخلق (فالنار) التي
 هي دار الهوان والبول وهي (دار من) اي كل شخص من انس وجن (تعدى)
 طوره وخالف مولا فكفر به او باحد من رسله او بكتاب من كتبه او بشرع
 شرعه على لسان نبي بهته ولم ينسخه (افترى) فيما عهد واجترأ فيها قصداً فكل
 من حكم الشرع بكفره من كافر اصلي من اهل الشرك وعبد الاوثان ، والكواكب
 والنيران ، واهل الشرائع المنسوخة بعد النسخ والتبديل ، من اهل التوراة
 والانجيل فهم خالكون مخلدون في النار

﴿ ومن عصى بذنبه لم يخلد وان دخلها يا بوار المعتدى ﴾
 ﴿ وجنة النعيم للابرار معصونة عن سائر الكفار ﴾
 (ومن) اي وكل عبد مؤمن بالله تعالى ورسوله ولو مبتدعاً لم يحكم الشرع بكفروه
 (عصى) مخالفة له . وقعدى حدوده (بذنبه) ولو كان ذنبه من اكبر الكبائر
 كالقتل والزنا واكل الربا ومات على الايمان ولو لم يقب (لم يخلد) في النار (وان)

دخلها) ليعظم من الازرار فانه يخرج منها اما بشفاعة الشافعين او رحمة ارحم الراحمين (يا ابرار) اي يا هلاك (المعتدي) اشارة الى تقييد ما ذهبت اليه المعتزلة من زعمهم ان من دخل النار فهو خالده فيها لأنه اما كافر او صاحب كبيرة مات بلا توبة على ما سبق من اصولهم وتقدم الكلام على ذلك بما فيه كفاية (وجنة النعيم) اعلم ان للجنة عدة اسماء باعتبار صفاتها ومساها واحد باعتبار القات فهي مترادفة من هذا الوجه ، وتختلف باعتبار الصفات فهي متباينة من هذا الوجه فالاسم العام الجنة المتناول لتلك النار وما اشتملت عليه من النعيم ومن اسماء الجنة جنات النعيم وقوله (للابرار) اشارة الى ان هذه اللام لام الاختصاص والاستحقاق فلا يدخلها ويسكنها غيرهم والابرار جمع بار وهو كثير البر والبر اسم جامع للخير وقد ذكر الله تعالى في كتابه عدة آيات ينص الجنة باهل الايمان والتقوى كقوله تعالى «اعدت للمتقين — وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار» وهذا في القرآن كثير ومداره على ثلاث قواعد ايمان وتقوى وعمل خالص لله عز وجل على موافقة السنة ، فاهل هذه الثلاثة هم الابرار وهم اهل البشري دون من عداهم من سائر الخلق (مصونة) اي جنة النعيم محفوظة ومحمية (عن سائر) اي جميع (الكفار) فالجنة لا تدخلها الا نفس مؤمنة باجماع اهل الحق

❊ واجزم بان النار كالجنة في وجودها وانها لم تلتف ❊
(واجزم بان النار) وما فيها من انواع العذاب موجود الآن ومن قبل الآن (كالجنة) وما فيها من النعيم (في وجودها) الآن فعما وجدتان * قال المحقق لم يزل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورعي عنهم والثابون وتابعون واهل السنة قاطبة على اعتقاد ذلك واثباته مستنديين الى نصوص الكتاب والسنة وما علم بالضرورة من اعتبار الرسل كلهم من اولهم الى آخرهم فانهم دعوا الامة اليها واخبروا بها الى ان نبتت نائمة من القدريّة والمعتزلة فانكروا ان تكون الجنة كالنار الآن مخلوقة وقالوا بل الله تعالى ينشئها يوم المعاد وحملهم على ذلك اصلهم الفاسد وقالوا خلق الجنة والنار قبل الجزاء عبث فحجروا على الرب تعالى بقولهم الفاسدة ، ولهذا صار السلف الصالح ومن بعدهم يذكرون في عقائدهم ان الجنة والنار

عظمتان وقد رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سدرة المنتهى ورأى عندها الجنة كما في الصحيحين في صفة الاسراء وفي آخره قال ثم دخلت الجنة فإذا فيها جنابذ اللؤلؤ وإذا ترابها المسك . وقد رأى صلى الله تعالى عليه وسلم الجنة في صلاة الكسوف حتى هم ان يتناول عتقوداً من عنبها ورأى النار فلم ير منظراً أفظع من ذلك وهذا في الصحيحين أيضاً (و) اجزم أيضاً بـ (انما) اي النار (لم تختلف) اي لم تهلك وتبديد يعني ان النار لا تنفد ولا ينفى ما فيها كالجنة وما فيها قال الحق اما ابدية الجنة وانها لا تنفد ولا تبديد فما يعلم بالاضطرار ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر به قال تعالى « واما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ » اي غير مقطوع ولا تنافي بين هذا وبين قوله الا ما شاء ربك ، نعم اختلف السلف في هذا الاستثناء فقال الضحاك هو في الذين يخرجون من النار فيدخلون الجنة يقول سبحانه انهم خالدون في الجنة ما دامت السموات والارض الامة مكشهم في النار وقالت فرقة اخري المراد بالسموات والارض سماء الجنة وارضها وهما باقيتان ابدًا وقيل غير ذلك ، وفي الصحيحين من حديث ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال « يجاء بالموت في صورة كبش املح فيوقف بين الجنة والنار ثم يقال يا اهل الجنة فيطلعون مشفقين ويقال يا اهل النار فيطلعون فرحين فيقال هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت فيذهب بين الجنة والنار ويقال يا اهل الجنة خلود ولا موت فيها ويا اهل النار خلود ولا موت فيها ثم قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانذرهم يوم الحسرة اذ قصي الامر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون واثار بيده الى الدنيا » وفي هذا عدة احاديث وعلى هذا اجماع اهل السنة والجماعة فاجموا على ان عذاب الكفار لا ينقطع كان نعم اهل الجنة لا ينقطع ودليل ذلك الكتاب والسنة ، وزعمت الجهمية ان الجنة والنار يفتيان وقال هذا امامهم وليس له في ذلك سلف قط نعم حكى بعض العلماء في ابدية النار قولين * وقد ألف العلامة الشيخ مرعي الخطبي رسالة توقيف الفريقين على خلود اهل النار

[نبيهه] ذهب جماعة المذاهب الموت عرض ومعنى الاعراض لا تنقلب اجساما

بل زعم بعضهم ان الموت عدم محض واجابوا عن قوله تعالى «خلق الموت والحياة» بان الخلق في هذه الآية التقدير ، فان قيل فخلق هذا كيف يأتي الموت في صورة كبش فيذبح فالجواب نقل الحكم الترمذي ان مذهب السلف في هذا الحديث الوقوف عن الخوض في معناه فتؤمن به وتكل علمه الى الله تعالى ، وذهب جماعة الى ان الموت جسم لا عرض وانه مخلوق في صورة كبش والحياة في صورة فرس قال الاشعري الموت امر وجودي لقوله تعالى «خلق الموت والحياة» والعدم لا يخلق انتهى وقال مقاتل والكلبي خلق الموت في صورة كبش لا يمر على احد الا مات وخلق الحياة في صورة فرس لا يمر على شيء الا حيي * قلت الذي نذهب اليه ان الموت امر وجودي وانه جسم لا عرض وانه مخلوق في صورة كبش املح وان الحياة في صورة فرس كما صحت بذلك الاخبار ، على ان كثيراً من العلماء اشار الى ان جميع المعاني المقولة عندنا مصورة عند الله تعالى بصور الاجسام ومشخصة بهيئة الاشخاص وان كنا لانفس ذلك لكوننا محجوبين عنه والاخبار النبوية ناطقة بذلك فانه قد ورد في عدة اخبار ان الاعمال تعرض في صورة اشخاص الاسلام والصلاة والصيام والمعروف والذكر فهذا كله يدل على ما ذكرنا .

[تمة] في ذكر مكان الجنة والنار واين همما ، اعلم ان الجنة فوق السماء السابعة وسقفها عرش الرحمن كما قال جل شأنه «ولقد رآه نزلة اخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى» وقد ثبت ان سدرة المنتهى عندها جنة المأوى فوق السماء السابعة وسميت بذلك لانها يفتحي اليها ما ينزل من عند الله تعالى فيقبض منها وما يصعد اليه فيقبض منها ، وقد اخرج ابو نعيم عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال قال اكرم خليفة الله ابو القاسم صلى الله عليه وسلم «ان الجنة في السماء» وقال جلعاد قلت لامين عباس رضي الله تعالى عنهما اين الجنة قال فوق سبع سموات قلت فاين النار قال تحت سبعة اجرام مطبقة رواه ابن منداه وفي الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم قال «الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض» وهذا يدل على انها في

غاية العلو والارتفاع . قال في حادي الارواح والجنة مقبية اعلائها او سفلتها
الفرودوس وسفقه العرش ، واخرج ابو نعيم عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
قال — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان جهنم حيطلة بالدنيا . وان الجنة
وراءها » فلذلك كان الصراط على جهنم طريقا الى الجنة ، واخرج جويري في تفسيره
عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه قال مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم
من اين يجهنم يوم القيمة قال يجهنم بها من الارض السابعة لما سبعون الف
زمام معلق بكل زمام سبعون الف ملك تصبغ الى اهلي الى اهلي فاذا كانت من
العباد على مسيرة مائة سنة زفرت زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا
جئ على ركبتيه يقول رب نفسي نفسي ، وقيل ان النار في السماء كالجنة . والحاصل
ان الجنة فوق السماء السابعة وسفها العرش وان النار في الارض السابعة على الصريح
المعتمد وبالله تعالى التوفيق . ولما انتهى الكلام على الجنة والنار احبب ذلك بقوله :

﴿ فسأل الله النعيم والنظر لربنا من غير ما شين غير ﴾

﴿ فانه ينظر بالابصار كما اتى في النص والاخبار ﴾

(فسأل الله) العظيم (النعيم) المقيم في جنات النعيم بما لا عين رأت ولا اذن
سمعت ولا خطر على قلب بشر (و) نسأل الله العظيم (النظر لربنا) مع اصل
الطاعة والتجلة يوم القيمة . (من غير ما) زائدة لزيد النبي اي من غير (شين)
اي عذاب ومناقشة حساب وتوبيخ وعتاب والشين ضد الزين والمشائين المعائب
(غير) اي ذهب والمراد سبق يعني من غير سابق عذاب واما النظر الى مولانا
الكرم فهو من اصول اهل الحق خلافا لاهل الضلال ومن ثم قال (فانه) سبحانه
وتعالى . (ينظر بالابصار) في دار المقامة والقرار بانفاق ائمة الدين وسلف الامة
(كما اتى) اي جاء (في النص) القرآني ، اصل النص اقمي الشيء وعاشته ومنه
قول الفقهاء نص القرآن ، ونص السنة اي ما دل ظلمر لفظها عليه من الاحكام
(و) كما اتى في (الاخبار) النبوية والاثر السلفية واجمع عليه اهل الحق *
ودروية الله رب العالمين اعظم واجل واشرف وانتم نعم الجنة قدرا وهي الغاية

القصوى التى شمر لها السابقون وثناؤى فيها المتنافسون واتفق الانبياء والمرسلون والصحاب والتابعون وأئمة السلف والدين على ثبوتها في دار القرار من غير شك ولا انكار قال الله تعالى « وجوه يومئذ ظاهرة الى ربها ظاهرة » وقال في حق اهل الكفر « كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون » واخرج مسلم والترمذي وابن ماجه عن صهيب رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال « اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تعالى تر يدون شيئا از يدكم فيقولون الم تبيض وجوهنا الم تدخلنا الجنة وننجينا من النار قال فيكشف الحجاب فما اعطوا شيئا احب اليهم من النظر الى ربهم ثم تلا هذه الاية « للذين احسنوا الحسنى وزيادة » يعني انه يرفع الموانع عن الادراك عن ابدانهم حتى يروه على ما هو عليه من نموت المظلمة والجلال فذكر الحجاب انما هو في حق الخلق لا الخالق كذا قال القرطبي في تذكرته ، واخرج الألبكافي في السنة من طريق مفصل بن عسال قال سمعت يحيى بن معين يقول عندي سبعة عشر حديثا في الرؤية كلها صحاح ولهذا الاخبار اشار بقوله :

❦ لانه سبحانه لم يحجب الا عن الكافر والمكذب ❦

(لانه) اي الرب (سبحانه) وتعالى (لم يحجب) يضم التحية مبني لما لم يسم فاعله اي لم يمنع سبحانه وتعالى من ان يتمكن عباده من رؤيته في دار القرار (الا عن الكافر) بالله سبحانه وتعالى فكل من حكم الشرع بكفره فهو محبوب عن رؤية ربه (و) يحجب ايضا تعالى عن (المكذب) يرويته وبتكليمه لعباده المتقين كما اشار اليه عبد الله بن المبارك في قوله تعالى « كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالوا الجحيم ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون » قال بالرؤية كما ذكره ابن ابي الدنيا قال سيدنا الامام احمد من لم يقل بالرؤية فهو جهمي . ❦ فوائد ❦ الاولى قال العلامة ابن حمدان كسائر علماء السنة : ونهزم بان المؤمنين يرون ربهم تعالى يوم القيمة بالابصار ويكلمهم على ما يليق به فيحيا ولا يراه الكفار ولا يكلمهم ومن أنكر الرؤية كفر نص عليه الامام احمد انتهى . وفي حادي الارواح الرب سبحانه وتعالى يرى ولا يدرك كما يعلم ولا يحاط به وهذا هو

التي فهم الصحابة والأئمة رضي الله تعالى عنهم من قوله تعالى « لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار » [الثانية] ذهب جماعة من العلماء الى ان النساء لا يرين الله تعالى في الآخرة وذهب جماعة الى ان الملائكة لا يرون الله تعالى ايضا في الجنة وهذا خلاف التحقيق فان النص الصريح الصحيح يرد هذا ويبيده فنجد المارقطي مرفوعا « اذا كان يوم القيمة رأى المؤمنون ربهم عز وجل فاحدثهم عهداً بالنظر اليه في كل جمعة وياء المؤمنين يوم الفطر ويوم الاضحى » اي في مثل يوم الفطر والاضحى وعموم الاحاديث الصحيحة شاملة للنساء من غير توقف * وقد نص البيهقي فقال في كتاب الرواية : ذكر ما جاء في رواية الملائكة ربهم فاخرج عن عهد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما قال خلق الله الملائكة لمبادته اصنافا وان منهم للملائكة قبلما صافين من يوم خلقهم الى يوم القيمة وملائكة ركوا خشوعا من يوم خلقهم الى يوم القيمة فاذا كان يوم القيمة قيل لم تبارك وتعالى فاذا نظروا الى وجهه الكريم قالوا سبحانك ما عبدناك حق عبادتك والحق الذي لا مرية فيه انهم يرونه تعالى بل ومؤمنوا الجن يرونه اما في الموقف فجزما مع سائر المؤمنين واما في الجنة ففي بعض الاوقات على ما يظهر بل الظاهر انهم يرونه الا انهم دون مؤمني الانس في الرواية في كل جمعة * والحاصل ان رؤية الرب جل جلاله في الموقف حاصلة حتى لنا في هذه الأمة على الاصح ٤ واما الرواية في الجنة فاجمع اهل السنة على انها حاصلة للانبياء والرسل والصديقين من كل امة ورجال المؤمنين من البشر من هذه الامة واختلف في غيرهم [الثالثة] اختلف العلماء في رواية خاتم الانبياء لربه في ليلة المصراع فاثبتها ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ورجعه النووي ، وقال القاضي عياض واما في الدنيا فقال مالك انما لم ير سبعانه في الدنيا لانه باق والباقي لا يرى بالفاني فاذا كان في الآخرة رزقوا ابصاراً باقية فرأوا الباقي بالباقي قاله القاضي وليس في الكلام استئالة الرواية الا من حيث القدرة فاذا اقدر الله من يشاء من عبادة طليها لم يمنع ، وقد وقع في صحيح مسلم ما يؤيد هذه التفرد في حديث مرفوع فيه : واعلموا انكم لن تروا ربكم حتى تموتوا - لكن من اثبتها النبي صلى الله عليه وسلم له ان يقول المتكلم لا يدخل فيه

عموم كلامه * والحاصل ان في هذه المسئلة ثلاثة اقوال [أحدها] ثبوت رؤية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لربه وهو قول ابن عباس واتباعه وهو ظاهر ما ذهب اليه الامام احمد [الثاني] منع ذلك في الدنيا وهو قول ام المؤمنين عائشة الصديقة بنت الصديق رضي الله تعالى عنهما ، ووافق عائشة رضي الله تعالى عنها جماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم [الثالث] الوقف عن القطع بالنفي او الاثبات في هذه المسئلة وقد رجح هذا جماعة منهم القرطبي في شرح مسلم فانه قال الوقف ارجح وعزاء لجماعة من المحققين وقواه بانه ليس في الباب دليل قاطع وليست المسئلة من العمليات وانما هي من المعتقدات فلا يكتفى فيها الا بالدليل القطعي .

❦ الباب الخامس ❦

في ذكر النبوة وذكر نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر بعض الانبياء وفضله وفضل اصحابه وامته صلى الله تعالى عليه وعلى سائر الانبياء والمرسلين وسلم وعظم وكرم * اعلم ان حاجة الخلق الى ارسال الرسل وبعثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ضرورية لا ينتظم لم حال ولا يصلح لم دين ولا بال الا بذلك فهم اشد احتياجاً الى ذلك من ارسال المطر والهواء بل ومن النفس الذي لا بد لم منه وزعمت البراهمة وم طائفة من المجوس ان ارسال الرسل عبث لاغناء العقل عن الرسل وقالت المعتزلة بوجود ذلك على الله تعالى بالنظر الى ذاته . والحق انه جائز عقلا في حقه تعالى واجب محمداً وشرعاً والى ذلك اشار بقوله :

❦ ومن عظيم منة السلام ولطفه بسائر الانام ❦

❦ وان ارشد الخلق الى الوصول مبيننا للحق بالرسول ❦

(ومن عظيم منة) الرب (السلام) المنة مأخوذة من المن وهو الاحسان الى من لا يستثيبه ولا يطلب الجزاء عليه ومن اسماء الله تعالى للمنان وهو النعم المعطي من المن وهو العطاء والسلام من اسمائه تعالى وممناه ذو السلامة من كل عيب وهيصة (و) من عظيم (لطفه) تعالى اي رفقه (بسائر) اي جميع (الانام) كصاحب الخلق (ان) بفتح الهمزة وسكون النون حرف مصدر يمسك مع ما بعدها مصدر (ارشد)

اي هدى ودل ودعا والرشد الاستقامة على طريق الحق مع تعلق فيه وان وما
بمدها في تأويل مصدر مبتداً والخبر قوله في البيت قبله ومن عظيم الى آخره
وال تقدير رشد الخلق الى الوصول كائن من عظيم منة السلام (الخلق) من الثقلين
الانس والجن (الى الوصول) الى معرفة الله تعالى وعبادته والقيام بما شرعه من
التكليف الذي ثمرته الفوز بالسلامة الأبدية (مبينا) اي مظهر أو موضحاً (للحق)
وهو الحكم المطابق للواقع ويطلق على الاقوال والعقائد والاديان والمذاهب باعتبار
اشتغالها على ذلك ويقابله الباطل ، واما الصدق فقد شاع في الاقوال ويقابله الكذب
ويترك بين الحق والصدق بان المطابقة تعتبر في الحق من جانب الواقع والصدق
من جانب الحكم فعلى هذا معنى صدق الحكم مطابقتها للواقع ومعنى حقيقته مطابقة
الواقع أياد المشهور فيها مطابقة كل واحد منهما للواقع (بالرسول) متعلق بيمين ،
سئل نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كما في صحيح ابن حبان عن عدد الانبياء
فقال مائة الف واربعة وعشرون الفا الرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر وفي رواية
واربعة عشر ، والاولى عدم حصرهم في عدد معين لأن الحديث ضعيف واولوا العزم
منهم خمسة محمد وابراهيم وموسى وعيسى ونوح عليهم الصلاة والسلام .

[تنبيهات] الاول في قوله ومن عظيم منة السلام الى آخر البيتين اشارة الى ان
ارسال الرسل واتزال الكتب وشرع الشرائع منة من الله تعالى وفضل لا واجب عليه
ذلك وانما هو على سبيل اللطف بالخلق ليلفحوم عنه تعالى امره ونهيه ووعده ووعيده
و يبينوا لم عنه سبحانه ما يحتاجون اليه من امور المالمش والمعاد حتى تقوم الحجة عليهم
بالبينات و ينقطع عنهم سائر التطلعات كما قال تعالى « ولوانا اهلكناهم بمذاب من قبله لفاقوا
ربنا لولا رسلنا لفسدت الارض لانتم من قبل ان نزل ونحزي » وقوله تعالى « وما كنا
معذبين حتى نبعث رسولا » وقوله « رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على
الله حجة بعد الرسل » فلو اعداه تعالى اليهم على السنة الرسل واقامة الحجة عليهم بيمينه
اهل خيرته من ذوي النبوة والفضل لتوهموا ان لهم حجة سائفة ومعذرة بالفة لوجوه
احدها ان يقولوا انما خلقنا ربنا لعبادته وما بين لنا العبادة التي يريدنا
منها ما هي ولا كيف هي ، ثانيها ان يقولوا قد ركبتنا ربنا في هياكل واجسام تقبل

النسوة والغفلة وصلط علينا الشيطان والشهوة والهوى . فكان ينبغي ان يؤيدنا حين اذا
سهونا نهبنا واذا مال بنا الهوى ردنا ، ثالثها ان يقولوا هب انا نعلم بعقولنا حسن
الايان وقبح الكفر والعصيان لكننا لم يصل ادراك عقولنا الى ان من فعل القبيح
عذب [التنبية الثاني] ان الرسالة ضرورة لا مباد فان الرسالة روح العالم ونوره
وحياته والدنيا مظلمة ملعونة الا ما طلعت عليه شمس الرسالة فمن اعظم نعم الله
تعالى على عباده ان ارسل اليهم رسوله ولولا ذلك لكانوا بمنزلة الانعام وشر حالاً منها
فمن قبل رسالة الله تعالى واستقام عليها فهو من خير البرية ومن ردّها وخرج عنها
فهو من شر البرية ولا بقاء لأهل الارض الا ما دامت آثار الرسالة موجودة فيهم
فاذا درست اخرب الله العالم واقام القيامة [الثالث] اعلم ان الايمان بالله سبحانه
وتعالى وملائكته وكتبه ورسله بما انفقت على وجوبه جميع الانبياء والمرسلين
فيجب الايمان بجميع الانبياء والمرسلين وتصديقهم في كل ما اخبروا به من الغيب
وطاعتهم في كل ما امروا به ونهوا عنه ولهذا اوجب سبحانه الايمان بكل ما اتوا به
قال تعالى « قولوا آمنا بالله وما اتزل الينا وما اتزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق
يعقوب والاسباط وما اوتي موسى وعيسى وما اوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين
احد منهم ونحن له مسلمون » فانفق علماء الملة على كفر من كذب نبيا معلوم النبوة
لان الايمان واجب بجميع الانبياء وان لا نفرق بين احد منهم .

✽ وشرط من اكرم بالنبوه حرية ذكورة كقوله ✽

(وشرط) مبتدأ (من) اي كل انسان (اكرم) بضم المعزة مبني للمالم يسم فاعله
اي اكرمه الله تعالى (بالنبوة) بضم النون والياء يجوز فيه تحقيق المعز وتقفينه اما
مشتق من النبأ اي اخبر لانه ينبي عن الله تعالى اي يخبر واما من النبوة وهي الشيء
المرتفع لان النبي مرتفع الرتبة على سائر الخلق (حوية) خبر المبتدأ وذلك لأن
الرقى وصف تقص لا يليق بمقام النبوة والنبي يكون داعياً للناس آتاء الليل واطراف النهار
والريق لا يتيسر له ذلك ، وايضاً الرقية وصف تقص يأنف الناس ويستكفون
من اتباع من اتصف بها وان يكون اماماً لم وقدوة وهي اثر الكفر والانبياء مزهون
عن ذلك . وشرط من اكرمه الله تعالى بالنبوة ايضاً (ذكورة) اي ان يصف

بالذكورية لقوله تعالى « وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم » فاثبت الرسالة للرجال الموحي اليهم واشعر بنفي ذلك عن غيرهم فلا تكون اثني نبية خلافا لاهل التوراة والاعمالين نبوة مريم ابنة عمران اخت موسى وهارون ^(١) عليهما السلام وقد خالف في اشتراط الذكورية الاشعري ثم القرطبي وتبعهما على ذلك اتاناس من العلماء ، والحق اعتبار الذكورية لأن الرسالة تقتضي الاشتهار بالدعوة والانوثة تقتضي التستر وتنافي الاشتهار ، وقد حكى ابن الملقن خلافا في نبوة مريم وآسية وسارة وهاجر وام موسى عليه السلام - وقوله (كقوة) اي كما يعتبر فيمن اكرمه الله تعالى بالنبوة ان يكون قويا باعباء ما حمل من ثقل النبوة ، والقوة الطاقة ، ذا عقل صحيح وفهم راجح وعلم بالامور الدينية حسن الخلق والخلق ليسهل عليه تحمل الخلق في غلظاتهم وتعليمهم لامور الديانة فان الانبياء مذكرون عن جميع الرذائل من البخل والجبن والهوى والفوضى والفساد الاخلاقى الدميعة كما انهم مذكرون من لوم النسب وشبهه القلب وحرص النفس على الدنيا ولهذا لم يبعث الله تعالى نبيا الا في اشرف نسب امته فلم يبعث نبيا من ذوي نسب مبذول كما لم يبعث نبيا عبدا ولا لثيا ذلا امرأة لطو مرتبة الذكورة على الانوثة * والحاصل اختصاص النبوة باشرف افراد النوع الانساني من كمال العقل والذكاء والفطنة وقوة الرأي ولو في الصبي كعيسى ويحيى عليهما السلام والسلامة عن كل ما ينفر عن الاتباع كدناءة الآباء وعهر الامهات والغلظة والفظاظة والعيوب المنفرة للطباع كالبرص والجذام والامور الخفلة بالمرؤة كالأكل على الطريق والحرف الدينية كالحجامة وكل ما يخل بحكمة البشعة ونحو ذلك والله تعالى التوفيق * ولما ذكر ما اشعر بانفراد كل النوع الانساني بالنبوة خشي ان يتوهم متوهم بان ذلك يدرك بالرياسة والتعذيب والبعد والاجتهاد فعنى ذلك اليوم بقوله :

❖ ولا تسال رتبة النبوة بالكسب والتعذيب والفتوة ❖
❖ لكنها افضل من المولى الاجل لمن يشاء من خلقه الى الاجل ❖

(١) اي اختهما في الصيانة والديانة وليس المراد النسب ا ش

(ولا تمال) بضم التاء مبنيًا لمسلم بسم فاعله اي لم تعط (رتبة) بالرفع
 فائب الفاعل والرتبة المنزلة (النبوة) بالجر لاضافتها الى الرتبة وهي عبارة عن
 صفة عالية ينكشف بها من الغيوب التي هي مطلوبات الله تعالى من عباده واحكامه
 التي يكلفهم بها انكشافًا يناسب انكشاف النار للذهن بروية السخان والمواد بها هنا
 ما يعم الرسالة كما لا يخفى (بالكسب) متعلق بـ (الاتصال) (والتهديب) اي تنقية
 البدن وتصفية الاخلاق وخلوص البنية من الاخلاق الرذيلة وبقية الاوصاف
 الجبيلة (والفتوة) اي كرم النفس وتخليصها من الاوصاف المذمومة الى الاوصاف
 المحمودة فذهب اهل الحق ان النبوة لاتصال بمجرد الكسب بالجهد والاجتهاد
 ورياضة نفسه وبدنه وتهديب ذلك (لكنها) اي النبوة والرسالة (فضل من المولى
 الاجل) سبحانه وتعالى يؤتيه من يشاء من عباده من سبق علمه وارادته
 الازيان باصطفائه لما فاقه اعلم حيث يحل رسالاته وهذا خلاف قول الفلاسفة
 المشائين المجوزين اكتساب النبوة يزعمهم ان من لازم الخلو والعبادة وداوم
 المراقبة وتناول الحلال انصفت حراة باطنه وفتحت بصيرة له وتبين لما لا يعيها له
 غيره من الغي بالنبوة وعندهم القرآن كلام النبي وهذا من اعظم الكفر ، والحاصل
 ان النبوة فضل من الله تعالى وموهبة ونعمة يمن بها سبحانه وبمطهرها (الحق يشاء)
 ان يكرمه بالنبوة فلا يلحقها احد بمصله بل يخص بها من يشاء (من خلقه) ومن
 زعم انها مكتسبة فهو زنديق يجب قتله لانه يقتضي كلامه واعتقاده ان النبوة
 لا تقطع وهو مخالف للنص القرآني والاحاديث المتواترة بان نبينا صلى الله تعالى
 عليه وسلم خاتم النبيين عليهم السلام ولهذا قال (الى الاجل) يعني ان النبوة فضل
 من الله تعالى يمن بها على من يشاء وكان ذلك ممتدًا من عهد آدم عليه الصلاة
 والسلام الى ان بعث النبي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولهذا قال :

﴿ ولم تنزل فيما مضى الانبياء من فضله فاقى لمن يشاء ﴾
 ﴿ حتى اتى بالحاتم الهدي ختم به واعلانا على كل الامم ﴾

(ولم تزل نبيا) اي في الزمن الذي (مضى الانبياء ^(١) جمع نبي (من فضله) تعالى (تأتي) (بابلغ الشرائع) لمن) اي لكل اهل زمن من الامم الماضية (يشاء) الله سبحانه وتعالى فلم تخل الارض من داع يدعو الى الله تعالى من لدن آدم الى ان بعث محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم وكان محيي الرسل والانبياء مستمرأ من لدن الاب الاول العني عليه السلام (حتى) اي الى ان (اتى بالخاتم) نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (الذي ختم) الله (به) النبيين والمرسلين ، واكمل بدوره كل دين ، قال تعالى « ما كان محمدا ايا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين » اي الذي ختمهم وختموا به فلا نبي بعده واخرج الامام احمد من حديث الرباض بن سارية السلمي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال « اني عند الله في ام الكتاب خاتم النبيين وان آدم لم يجدل ^(٢) في طينته » الحديث وقوله (اعلانا) معشراة هذا النبي الكريم الرب الرحيم (على كل الامم) الماضية بشاهد قوله تعالى « كنتم خير امة اخرجت للناس — وكذلك جعلناكم امة وسطا » وروي البخاري من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه في قوله « كنتم خير امة اخرجت للناس » قال خير الناس للناس يا تون بهم في السلاح في اعناقهم حتى يدخلوا في الاسلام ، واخرج ابو داود من حديث ابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « امي امة مرحومة ليس عليها عذاب في الآخرة عذابها في الفتن والزلازل والقتل » ورواه الطبراني في الكبير والحاكم في المستدرک والبيهقي في الشعب ، وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « نحن الآخرون السابقون يوم القيامة او قول الكتاب من قبلنا واوتينا من بعدهم » وفي رواية لمسلم نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ونحن اول من يدخل الجنة ، وفي الصحيحين وغيرهما من حديث انس رضي الله تعالى عنه انتم شهداء الله في الارض

(١) الانبياء باسقاط الياء لضرورة البيت جمع نبي وليس جمع نبأ (٢) اي لطريق

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أما ترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة فكبر ثم قال أما ترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قال فكبر ثم قال إني لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة وسأخبركم عن ذلك ما المسلمون في الكفار إلا كشجرة بيضاء في ثور أسود أو كشجرة سوداء في ثور أبيض» هذا لفظ مسلم، وروى الإمام أحمد والترمذي بإسناد على شرط الصحيح من حديث يزيد بن الحبيب رضي الله تعالى عنه قال — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أهل الجنة عشرون ومائة صف هذه الأمة منها ثمانون صفاً» ورواه الطبراني في معجمه، وروى الدارقطني من حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن الجنة حُرمت على الأنبياء كلهم حتى أدخلها وحُرمت على الأمم حتى تدخلها أمتي» قال المحقق فهذه الأمة أسبق الأمم خروجا من الأرض وأسبقهم إلى أعلى مكان في الموقف وأسبقهم إلى ظل العرش وأسبقهم إلى الفصل والقضاء بينهم وأسبقهم إلى الجواز على الصراط وأسبقهم إلى دخول الجنة وكل هذا إنما هو بسبب كرامة نبينا على الله وجزيل فضله عند الله وقربه من الله والحمد لله على ما أنعم وفعل وكرم والله تعالى أعلم

فصل

في بعض خصائص النبي الكريم وأشار إلى أولها بقوله :

﴿ وَخَصَّهُ بِذَلِكَ كَالْمَقَامِ وَبَعَثَهُ لِسَائِرِ الْأَلَامِ ﴾

﴿ وَمُعْجَزَ الْقُرْآنِ كَالْمَعْرَاجِ حَقَّابِلَامِينَ وَلَا أَعْوَجَاجِ ﴾

(وخصه) أي خص الله سبحانه وتعالى نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم دون سائر الأنبياء (بذلك) أي بكونه ختم به النبوة والرسالة بمعنى ختم النبوة بنبوته عليه الصلاة والسلام أنه لا يتبدأ نبوة ولا تشريع شرعية بعد نبوته وشريعته وأما نزول عيسى عليه السلام وكونه متصفاً بنبوته السابعة فلا يتناقض ذلك، على أن عيسى إذا نزل إنما يتعبد بشرعية نبينا صلى الله عليه وسلم دون شرعيته المتقدمة

لأنها المنسوخة فلا يصحبد الا بهذه الشريعة اصولاً وفروعاً فيكون خليفة لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم واحداً كما من حكام ملته بين امته بما علمه الله تعالى في السماء قبل نزوله وبنظرة في كتاب الله تعالى الذي هو القرآن وسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو لا يقصر عن رتبة الاجتهاد المؤدى الى استنباط ما يحتاج اليه ايام مكثه في الارض من الاحكام وكسر الصلبان وقتل الخنزير ووضع الجزية وعدم قبولها مما علم من شريعتنا ، لا يقال هذا نسخ لشريعة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لاننا نقول بل هذا من شريعة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم مُخَيَّر الى نزول عيسى عليه السلام فاذا نزل انتهى ذلك * والثانية ما اشار اليها بقوله (كالمقام) المحمود وهو الشفاعة العظمى كما تقدم * (و) الثالثة انه سبحانه وتعالى خص نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بـ (بشفه) نبياً ورسولاً (لساثر) اي جميع (الاثام) المخلوق من الانس والجن والايام واختلف في ارساله الى الملائكة على قولين احدهما انه لم يكن رسلاً اليهم وبهذا جزم جمع محققون وهو ظاهر كلام عالمائنا ، والقول الثاني انه صلى الله تعالى عليه وسلم مبعوث الى الملائكة ايضاً ورجحه السيوطي في الخصائص والسبكي قبله وزاد انه صلى الله تعالى عليه وسلم مرسل الى جميع الانبياء والامم السابقة وان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم « بشت للناس كافة » شامل لهم من لدن آدم الي قيام الساعة ورجح هذا القول البارزي وزاد انه مرسل الى جميع الحيوانات واستدل على ذلك بشهادة الضب له بالرسالة وبشهادة الحجو والشجر له ايضاً بذلك قال السيوطي وازيد الي ذلك انه مرسل الى نفسه ، فان قلت قد علم يقيناً ان قوم نوح بعد الطوفان كانوا جميع اهل الارض ورسالة نوح عامة لهم فالجواب ان عمومها امر اتفاقي اذ لم يسلم من الهلاك الا من كان معه في السفينة فالعموم صار ثانياً وبالمعرض على انه لم يبعث للجن * (و) الرابعة المشار اليها بقوله ونصه بـ (معجز القرآن) الذي اذعن لا عجزه الثقلان كما تقدم الكلام على ذلك * والخامسة من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم ما اشار اليها بقوله (ك) ما اختصه الله سبحانه وتعالى بـ (المراج) الى السموات العلى * قال الواقدي عن رجاله كان المصري والمراج في ليلة السبت لسبع عشرة ليلة خلت من رمضان في

السنة الثانية عشر من المبعث قبل الهجرة بثمانية عشر شهراً ، قال ابن الجوزي سمعت شيخنا أبا الفضل يقول قال قوم كان الاسراء قبل الهجرة سنة وقال آخرون بثمانية أشهر وقال آخرون بستة أشهر ، فمن قال سنة فيكون ذلك في ربيع الاول ومن قال بثمانية أشهر فيكون ذلك في رجب^١ ومن قال بستة فيكون ذلك في رمضان ، وقد قيل انه كان في ليلة^٢ سبع وعشرين من رجب ، قلت واختار هذا القول الحافظ عبد الغني المقدسي وعليه عمل الناس . وكان المعراج إلى السماء بحسده الشريف وروحه المقدسة ، كالاسراء من مكة المشرفة إلى المسجد الأقصى ثم عرج به من بيت المقدس إلى السماء . حق هذا (حقا) ثابتاً (بلامين) أي بلا امتراء ولا كذب (ولا اعوجاج) يقال اعوج اذا كانت غير مستقيم . واعلم ان الاسراء لا خلاف فيه اذ هو نص القرآن على سبيل الاجمال وجاءت السنة الناتجة بتفصيله فورد عن عدة من الصحابة الكرام نحو الثلاثين رضي الله تعالى عنهم اجمعين ، واما ليلة المعراج فاختلف فيها فقيل ليلة الجمعة وقيل السبت كما تقدم وقال ابن دحية تسفر تلك الليلة عن يوم الاثنين ان شاء الله تعالى ليوافق المولد والمبعث والهجرة والوفاة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم ولد يوم الاثنين وبعث يوم الاثنين وهاجر من مكة يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين ومات يوم الاثنين . وقد اخرج الامام احمد والبخاري ومسلم وغيرهم من حديث انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان مالك ابن صعصعة رضي الله تعالى عنه حدث ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهم عن ليلة الاسراء قال « بينا انا نائم في الحطيم ، وربما قال قتادة في الحجر ، مضطجع اذ اناني أت فجعل يقول لصاحبه الاوسط بين الثلاثة ، قال فانا في فقد ، وقال مرة فشق ، ما بين هذه وهذه ، قال قتادة فقلت للجبارود وهو إلى جنبي ما يعني ، قال من فترة نحره إلى شعرته ، وقد سمعته يقول من قصه إلى شعرته ، قال فاستخرج قلبي ، قال فأتيت بطست من ذهب مملوءة ايماناً وحكمة ففعل قلبي ثم حشي ثم أعيد ، وفي لفظ فارغه في صدره وملاءه علماً وحلاً . يقينا واسلاماً ثم اطبقه ، ثم أتيت بدابة دون البقل وفوق الحمار ابيض ، قال فقال الجارود داهو البراق يا أبا حمزة قال نعم ، يقع خطوه عند أقصى طرفه ، قال فحملت عليه . ولما اوارى صلى الله تعالى عليه وسلم العروج إلى السماء بعد وصوله إلى البيت المقدس وصلاته

بالانبياء عليهم السلام اتى بالمعراج التي^(١) تخرج عليه ارواح الانبياء من بني آدم فلم تر الخلق احسن منه له مرقاة من فضة و مرقاة من ذهب وهو من جنة الفردوس منفذ بالوئو عن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة فارثي عليه هو وجبريل عليهما الصلاة والسلام من عند القبة التي يقال لها قبة المعراج عن يمين الصخرة قال بعض اهل العلم انه لم يختلف انه عرج من ثم ، و ظاهر صنيع الحافظ ابن الجوزي في الوفا ان البراق ترقى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما قال « ثم اتيت بدابة دون البغل وفوق الحمار يقع خطوه عند اقصى طرفه قال فحملت عليه فانطلق بي جبريل حتى اتى بي السماء الدنيا فاستفتح الحديث بطوله » وهو في الصحيحين وغيرهما وقال بعضهم قد صحت الاحاديث بانه استمر على البراق الى بيت المقدس ثم نصب له المعراج فارثي فيه ، و ظاهره انه لم يركب البراق الا من مكة الى بيت المقدس * وجمع بعضهم بان الراوي اختصر فلم يذكر بيت المقدس — وبعضهم انه لما وصل في المروج الى السماء الدنيا ركب البراق واخترق به السموات وما فوقها الى ان وصل الى سدرة المنتهى ، ثم بعد سوالة صلى الله تعالى عليه وسلم ربه ومراجسته له في التخفيف عن امته حتى انتهى ذلك من الخمسين الى الخمس صلوات وسامع النداء من العلى الاعلى قد امضيت فريقتي وشققت نبيي وخففت عن عبادي هن خمس صلوات كل يوم وليلة وهن خمسون في الاجر لأن الحسنه بعشر امثالها ، وسمع^(٢) قوله تعالى ما يبدل القول لدي ولا ينفس كتابي ، وكانت المراجعة ما بين الحق جل جلاله وبين موسى الكليم عليه افضل الصلاة واتم التسليم فانه الذي حث النبي الكريم على مراجعة الرب الرحيم وسؤاله التخفيف عن هذا الخلق الضعيف ولهذا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في موسى عليه الصلاة والسلام « ونعم صاحب كان لكم » اي معشر الامة ثم قال له موسى عليه السلام اعط بسم الله * ولما دعا المصطفى من العلى الاعلى وحل في مستوى سمع فيه صرير الاقلام وكلمه الجليل جل جلاله فقال له « يا محمد قال لييك يارب ، قال سل ، قال انك اتخذت ابراهيم خليلا ، واعطيته ملكا عظيما وكلمت موسى تكليما ، واعطيت داود ملكا عظيما والنسب له الخديده وسخرت له الجبال

(١) كذا ولعله الذي (٢) كذا ولعل الواو زائدة اي ثم بعد سوالة سمع ج

واعطيت سليمان ملكاً عظيماً وسخرت له الجن والانس والشياطين وسخرت له الارياح
واعطيته ملكاً لا ينبغي لاحد من بعده ، وعلمت عيسى التوراة والانجيل وجعلته
يبري الاكبر والابصر ويحيي الموتى باذنك واعلنته وامه من الشيطان الرجيم
فلم يكن للشيطان عليهما حيل — فقال الله سبحانه وتعالى وقد اتخذك حبيداً ،
قال الراوي وهو مكتوب في التوراة حبيب ، وارسلتك للناس كافة بشيراً ونذيراً
وشرحت لك صدرك ووضعت عنك وزرك ورفعت لك ذكرك ، لا اذكر الا تذكر
معي ، وجعلت امتك خير امة اخرجت للناس وجعلت امتك امة وسطاً وجعلت
امتك هم الأولون والآخرون ، وجعلت امتك لا تقبوز لم خطبة حتى يشهدوا انك
عبدني ورسولي وجعلت من امتك اقواماً قلوبهم اناجيلهم ، وجعلت اول النبيين
خلقاً وآخرهم بشراً واول من يقضي له ، واعطيتك سبماً من الثاني لم اعطها نبياً قبلك
واعطيتك خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم اعطها نبياً قبلك ، واعطيتك
الكوثر ، واعطيتك ثمانية اسماء : الاسلام والمجربة والجهاد والصدقة والصلاة وصوم
رمضان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وفي يوم خفت السموات والارض
فرضت عليك وعلى امتك خمسين صلاة « كل هذا الخطاب في حال قربه من رب
العالمين — ثم ان الله تعالى خفف عن عباده الفعل من خمسين الى خمس وابقى لم
ثواب الخمسين بفضل الله تعالى وتكرماً على نبيه المصطفى وعلى امته ببركته . وكان
صلى الله تعالى عليه وسلم لما وصل الى صدره المنتهى غشيته سحابة فيها من كل لون
فتأخر جبريل ، ثم عرج بالنبي الكريم حتى وصل لمستوى سمع فيه صريف الاقدام
فدنا من الحضرة الالهية حتى كان كقاب قوسين او ادنى ، اي اواقرب اي بل اقرب من
ذلك ثم انجلت عنه السحابة فاخذ جبريل بيده فانصرف سريراً ، فرعى ابراهيم فلم يقل
شيئاً ، ثم اتى على موسى ، قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونعم الصاحب كان
لكم ، فقال ما صنعت يا محمد ما فرض عليك ربك وعلى امتك ، قال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فرض علي وعلى امتي خمسين صلاة كل يوم وليلة ، قال ارجع الى
ربك فاسأله التخفيف عنك وعن امتك فان امتك لا تطيق ذلك فاني خبرت الناس
قبلك وهاوت بني اسرائيل وعالجتهم اشد المعالجة على ادنى من هذا فضعفوا وتركوه

فامتك اضعف اجساداً وابداناً وقلوباً وابصاراً واسماعاً، فالتفت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى جبريل يستشيرهُ ، فاشار اليه جبريل ان نعم ان شئت فرجم سر يعاقب حتى انتهي الى الشجرة فغشيت السحابة وخر ساجداً ، وقال رب خفف عن امتي فانها اضعف الامم قال وضعت عنكم خمساً وهكذا الى ان بقيت الخمس . وهذا في صحيح مسلم من حديث انس رضي الله تعالى عنه ، والذي في المسند والصحيحين وغيرهما عن انس عن مالك بن صعصعة رضي الله تعالى عنهما انه تعالى خطب عنه عشرأ ثم عاد فخط عنه عشرأ ثم عاد فخط عنه عشرأ ، وكذلك هو في الصحيحين من حديث انس رضي الله تعالى عنه .

﴿ تنبيهات ﴾ الاول تقدم الكلام، على رواية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لذي العزة والجبروت والانعام ، واختلاف الصحابة والتابعين فمن بعدهم في ذلك وما ينبغي ان يعلم ان الخلاف المذكور انما هو في وقوعها لا في امكانها وجوازها اذ هي جائزة عقلاً ونقلاً ، اما العقل ! فواضح ، واما النقل ! فا كان كلام الرحمن ان يسأل المستحيل هذا مما لا يظنه من عرف منصب النبوة فضلاً عن الرسول فضلاً عن احد ادلي العزم من الرسل ، ثم ان رواية الباري جل شأنه واقعة للمؤمنين في الاخرة قطعاً كما مر واما من ادعاها في الدنيا يقظه لغير نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم على ما في ذلك من الخلاف فهو خال بل قال الكواشي في تفسيره فزندق فلو قال اني ارى الله تعالى عياناً في الدنيا ويكلمني شفاماً كفر انتهى ونقل عن المهدي المتفسر انه كفر مدعي الرواية هنا وقد نقل جماعة الاجماع على انها لا تحصل للاولياء في الدنيا

(الثاني) اختلف في المراد من قوله تعالى « فكان قاب قوسين او ادنى » اي حيث الوتر من القوس قاله مجاهد . وقال ابو عبيدة قاب قوسين اي دارقوسين او ادنى او اقرب والقباب ما بين القبضة والسيئة^(١) من القوس قال الواحدي هذا قول الجمهور من المفسرين ان المواد بالقوس التي يرمى بها وقيل المراد بها الذراع لانه يقاس بها الشيء ، وسيئة القوس هي الفرضة التي يوضع فيها

(١) السيئة بالكسر موضع الوتر من رأس القوس اء من تاج الاسماء في اللغة

الوتر والمراد به جبريل عليه السلام ، قال ابن كثير هذا هو الصحيح في التفسير كما دل عليه كلام الصحابة رضي الله تعالى عنهم ، وقدرى الشعبي عن مسروق قال قلت لعائشة رضي الله تعالى عنها « ثم دني فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى » قالت ذلك جبريل * قال المحقق لأن جبريل هو الموصوف بما ذكر من اول السورة الى قوله « ولقد رآه نزلة اخرى عند سدرة المنتهى » هكذا فسرہ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح لعائشة قالت عائشة رضي الله تعالى عنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فقال « ذلك جبريل لم اره في صورته التي خلق عليها الا مرتين » رواء مسلم . واما ما وقع في البخاري من رواية شريك عن انس ودنى الجبار رب النزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين او ادنى فقد تكلم الناس وقالوا ان شريكا غلط فيه وذكر فيه امورا منكرا ، لكن الدنو والتدلي الذي في حديث شريك غير هذا ، وجزم ابن كثير بان الدنو والتدلي في حديث شريك غير الذي في الآية

(الثالث) المستوي الذي سمع صلى الله تعالى عليه وسلم فيه صريف الاقلام هو المصعد وقيل المكان المستوي وصريف الاقلام بفتح الصاد المهملة وكسر الراء وبالفاء هو صوت حركة الاقلام وجريانها على المكتوب فيه من الاقضية الالهية والوحي وما ينسخونه من اللوح المحفوظ او ما شاء الله من ذلك ان يكتب ويرفع لما اراده تعالى من اوامره وتدبيره ، وهو تعالى يعلم جنسها وكيفيتها ومن اطلعه الله تعالى على شيء من ذلك من الملائكة والمرسلين .

﴿ فكم حباء ربه فضله وخصه سبحانه وخوله ﴾
(فكم حباء ربه) سبحانه وتعالى بمكرمة (و) كم (فضله) على غيره بمزية من المزايا التي لا تحصى فان كم هذه خبرية بمعنى كثير فهي تفيد كثرة ما حباه ربه من المكرمات والحياء بمعنى الاعطاء (و) كم (خصه) الله (سبحانه) وتعالى بخصوصية (وخوله) بمعنى اعطاء والمعنى انه جل وعلا خص نبيه المصطفى بخصائص كثيرة ومزايا جليلة غير ما ذكرنا * وبعض متأخري الحفاظ اوصلها الى ثلاثمائة ، وقال بعض الحفاظ الحق عدم حصرها ، غير انه لم يتعرض في النظم الالبعض المهم منها .

﴿ فصل ﴾

في التنبيه على بعض معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم وهي كثيرة جداً وتعرف بالمعجزة هي اسم فاعل مأخوذة من العجز المقابل للقدره ، وقال ابن حمدان المعجزة هي ما خرق العادة من قول او فعل اذا وافق دعوى الرسالة وقارنها وطابقها على جهة التعدي ابتداء بحيث لا يقدر احد عليها ولا على مثلها ولا على ما يقاربها وقال الفخر الرازي المعجزة صرفا امر خارق للعادة مقرون بالتعدي مع عدم المعارضة واحترزوا بقيد المقارنة للتعدي عن كرامات الاولياء والعلامات الارهاصية التي تنقذ البينة النبوية ، وبقيد عدم المعارضة عن السحر والشعوذة ، وقول ابن حمدان وطابقها ليخرج ما اذا قال معجزتي نطق هذا الحجر فينطق بانه كذاب مفتر وكما نقل مسيلمة في بئر فغار ماؤها ، اذا عرفت هذا فقد اشار الى التنبيه على ان معجزات نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرة شهيرة فلا يمكن استقصاء عددا — بقوله ﴿ ومعجزات خاتم الانباء كثيرة تجهل عن احصائي ﴾

﴿ منها كلام الله ومعجز الوري كذا انشقق البدر من غير امتر ﴾ (ومعجزات اخاتم الانباء) يعني محمداً صلى الله تعالى عليه وسلم (كثيرة تجهل) اي تعظم وتكبر (عن احصائي) اي عن مدي لكثرة افرادها وتنوعها من الاقوال والافعال التي ما سبقت لثلثه من الانبياء ولم يبلغ احد من الانبياء من كثرة المعجزات ما بلغه نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وهو دليل على مزيد التشريف والتكريم وشدة الاعتناء والاهتمام بشأنه ، قال بعض العلماء معجزات نبينا كثيرة لا تحصى وفي كلام بعضهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم اعطي ثلاثة آلاف معجزة يعني غير القرآن فان فيه سبعين او سبعين الف معجزة تقريباً ولهذا قال (منها) اي من معجزات نبينا بل اعطاهم (كلام الله) المنزل (معجز الوري) الخلق كما تقدم موضحاً و (كذا) من غرر معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم (انشقاق البدر) اي القمر ثابت (من غير امتر) اي من غير شك ولا جدل * وقصة ذلك كما في الصحيحين من حديث انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان اهل مكة سألوا رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم ان يرهم آية فأراهم القمر شعثين حتى رأوا حراء بينهما وقالــ
شيبان عن قتادة فأراهم انشقاق القمر مرتين . قلت قد ثبت انشقاق القمر بنص
القرآن العظيم وبالسنة الصحيحة الصحيحة وقد بلغت الأحاديث بذلك مبلغ التواتر واجمع
على ذلك اهل الحق وهذا الانشقاق الواقع للقمر من خصائص نبينا محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم التي اختص بها عن سائر النبيين والمرسلين صلوات الله وسلامه
عليهم اجمعين فلم يشركه في ذلك غيره ولم يقع لأحد سواه وهو من امهات معجزاته
التي لا يكاد يعدلها بعد القرآن شيء ولا يعدلها آية من آيات الانبياء عليهم السلام
لظهور ذلك في ملكوت السموات خارجا عن حجة طباع ما في هذا العالم المركب من
الطبائع فهو آية عظيمة ولهذا قرنها بمعزة القرآن واقتصر عليها لأن فيها كفاية
عما سواهما . [تنبيهات] الاول الثابت من قصة انشقاق القمر ما ذكرناه واماما قيل ان
القمر دخل في جيبه صلى الله تعالى عليه وسلم وخرج من كفه فلا اصل له [الثاني] قال شيخ
الاسلام آياته صلى الله تعالى عليه وسلم المتعلقة بالقدرة والفعل والتأثير انواع منها ما هو في
العالم العلوي كانشقاق القمر وحراسة السماء بالشهب الحراسة التامة ومعرجه الى
السماء وانما جعل الآية في انشقاق القمر دون الشمس وسائر الكواكب لأنه
اقرب الى الارض من الشمس والنجوم وكأن الانشقاق فيه دون اجزاء الفلك
لأنه جسم مستدير فيظهر فيه الانشقاق لكل من يراه ظهورا لا يتأري فيه ، واذا
قبل الانشقاق فقبول عمله اولى بذلك ، وفيه حكمتان عظيمتان احدهما كونه من
آيات النبوة والثانية ان فيه دلالة على جواز انشقاق الفلك وان ذلك دليل واضح على
ما اخبرت به الرسل عليهم الصلاة والسلام من انشقاق السموات خلقتا للفلاسة
في زعمهم ان الفلك لا يقبل الخرق والالتهام ، ومنها ما هو في الجو كاستسقاءه
وامتصاصه صلى الله تعالى عليه وسلم وطاعة السحاب في حصوله وذهابه ، ومنها
تصرفه في الحيوان الانس والجن والبهائم ، ومنها تصرفه في الاشجار والخشب
والاحجار ، ومنها تأييده بملائكة السماء ، ومنها كفاية الله تعالى لاعدائه وعصيته
من الناس ، ومنها اجابة دعائه صلى الله تعالى عليه وسلم ، ومنها اعلامه بالمفنيات
للماضية والمستقبل ، ومنها تأثيره في تكثير الماء والطعام والثمار وغير ذلك [الثالث]

ان نفس صورة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الشريفة الباهرة، وهيته وطلعته
الظاهرة وسمته ودآئه^(١) يدل العقلاء على صدقه، ومن سمع كلامه ورأى آدابه لم
يدخله شك في نبوته .

❦ فصل ❦

في ذكر فضيلة نبينا واولي العزم وغيرهم من البين والمرسلين
صلوات الله تعالى وسلامه عليهم اجمعين

❦ وافضل العالم من غير امترا نبينا المبعوث في ام القرى ❦

❦ وبعده الافضل اهل العزم فالرسل ثم الانبياء بالجزم ❦

(وافضل العالم) العلوي والسفلي من ملك وبشر وجني في الدنيا والآخرة
(من غير امترا) اي من غير شك ولا ريب قال في القاموس العالم المخلوق كله
(نبينا) خير المبتدأ الذي هو افضل العالم محمد (المبعوث) رسولا لكافة الناس
(في ام القرى) مكة المظفة ، وانما كان افضل خلق الله تعالى لأن الله تعالى
ايده بأبهر المعجزات ، وامته ازكى الاسم وشر بعته اتم الشرائع واشهرها ، وصفاته
اكمل الصفات واشرفها ، ومن اعظم ما يدل على تعظيم نبينا وفضله على سائر الانبياء
صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ان الله سبحانه وتعالى اقسم ببياته ، وانما
يقع القسم بالمعظم وبالمحبوب قال « امعرك انهم لفي سكوتهم يسمعون » واخرج
الترمذي وغيره من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال ما خلق الله وما
ذرا نفسا هي اكرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم وسمته اقم ببيعة احد
غيره . وفي صحيح مسلم وغيره من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال « انا سيد ولد آدم يوم
القيامة واول من ينشق عنه القبر واول شفع » فالنبي المصطفى ، افضل
الخلق جميعا بلا خفا ، (وبعده) اي بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
(الافضل) من سائر الخلق هم (اهل العزم) اي اهل الثبات والجد من الرسل وهم

(١) للدل قريب من الهدى وهما من السكنة والوقار في الهيئة اه تاج الاسماء

على المشهور ابراهيم الخليل وموسى الكليم وعيسى الروح ونوح النجى فيكونون خمسة
 بنينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ، وهؤلاء الذين اجتمعوا في تأسيس الشرائع
 ونفروا وصبروا على تحمل المشاق من قومهم ، وقد اختلف العلماء فيمن يلي النبي
 عمداً صلى الله عليه وسلم في الفضيلة منهم ، والمشهور واختاره الحافظ ابن
 حجر في شرح البخاري انه ابراهيم خليل الرحمن فيكون افضل من موسى وعيسى
 ونوح عليهم السلام والثلاثة بعد ابراهيم افضل من سائر الانبياء والمرسلين قال
 الحافظ ابن حجر ولم اقف على نقل اهم افضل والذي يتقدح في النفس تفضيل
 موسى فعيسى فنوح عليهم الصلاة والسلام ، قال بعض العلماء لعل تقديم موسى عليه
 السلام لانه كلام الله تعالى ثم عيسى لانه كلمة الله تعالى - ثم بعد اولى العزم
 (فالرسل) المكرمين بالرسالة فهم افضل من الانبياء عليهم السلام غير الرسل وبه
 يعلم ان الرسالة افضل من النبوة ولو في شخص واحد (ثم) الافضل بعد الرسل
 الكرام (الانبياء) عليهم افضل الصلاة والسلام وهم متفاوتون في الفضيلة فبعضهم
 افضل من بعض كما قال تعالى « ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض » كما ان بعض
 الرسل افضل من بعض كما قال تعالى « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض » فهذا
 واجب الاعتقاد تفصيلاً فيمن علم منهم وعلم حكمه تفصيلاً ولو بدليل ظني صحيح
 - واجمالاً فيمن علم منهم وعلم حكمه اجمالاً ولهذا قال (بالجزم) السديد والقطع المنيد
 للحكم المذكور من غير شك ولا تردد حجباً تقدم . وعلم بما ذكر ولا سيما من
 قوله بالجزم رد زعم من زعم ان الولي قد يبلغ درجة النبي كما يحكى عن الكرامية ،
 بل زعم بعض الصوفية ان الولاية افضل من النبوة قال لأنها نبي عن القرب
 والكرامة والنبوة عن الانبياء والتبليغ الا ان الولي لا يبلغ درجة النبي بخلاف
 العكس لأن نبوة النبي لا تكون بدون الولاية * وقد شنع شيوخ الاسلام على من
 يزعم ذلك في محلات من كتبه ، ولا يخفى على احد من اهل الملّة ان افضل الخلق
 الرسل فالانبياء فالصحابة فالاولياء وان دخل بعضهم في بعض في الجملة
 والله تعالى الموفق .

فصل ١٠

فما يجب للانبياء عليهم السلام وما يجوز عليهم وما يستحيل في حقهم . قد
تقدم اول الباب شروط من يكرمه الله تعالى بالنبوّة وذكر هنا ما يجب اعتقاده
في حقهم :

﴿ وان كل واحد منهم سلم من كل ما نقص ومن كفر عصم ﴾
﴿ كذلك من افك ومن خيانه لوصفهم بالصدق والامانة ﴾

(و) هو ان يعرف كل مسلم (ان كل واحد منهم) اي من الانبياء الكرام
والرسل العظام (سلم) وتزه (من كل ما) زائدة لاقامة الوزن ومزيد التأكيد
عما سلّموا منه وتزهوا عنه (تعص) يؤدي الى ازالة الحشمة واسقاط المروءة والحقت
بفاعليها الاضرار والخسة كسرقة لقمة وتطفيف بحبة لقيام الاجماع على عصمتهم من
كل ما يؤدى الى الاضرار والدناءة لان الله تعالى يقول « لقد كان لكم في رسول
الله اسوة حسنة » قال « قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » ومن المعلوم
عموم ذلك وليس في شيء من فعل ما يزري ما يوجب حب الله تعالى ولا حسن
التأسي والافتداء في ذلك فوجب لتزويهم عنه وعن كل عيب ، وسلامتهم من كل
ما يوجب الريب ، (و) ان كل واحد منهم من كفر بجميع انواعه (عصم) قبل النبوّة وبعدها
والعصمة المنعقة قال ابن حمدان وانهم معصومون فيما يؤدّون عن الله تعالى وليسوا معصومين
في غير ذلك من الخطأ والفسيان والسهو والصغائر في الاشهر لكن لا يقرون على ذلك
وقال الحافظ العراقي : النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم من تعدد الذنوب بعد
النبوّة بالاجماع ، ولا يمتد بخلاف بعض الخوارج ولا بقول من قال من الروافض
بموازاة نبيّة وانما اختلفوا في جواز وقوع الصغيرة سهواً فنهى الاسفرائيني والقاضي
عباس واختاره السبكي وهو الذي ندين الله تعالى به [نبيّه] لم يكن نبينا محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم قبل البعثة على دين قومه بل ولد مسلماً مؤمناً كما قال ابن
عقيل وغيره وقد صرح فيه بنص الامام (كذلك) كل واحد من الانبياء والمرسلين
قد عصم (من افك) اي من كذب (و) معصومون (من خيانة) ولو قات

(لوصفهم) عليهم الصلاة والسلام (بالصدق) الذي هو ضد الكذب (والامانة) التي هي ضد الخيانة فالصدق واجب في حقهم عقلاً وشرعاً اذ لو جاز عليهم الكذب الذي هو عدم مطابقة الخبر الواقع لجاز الكذب في خبره تعالى لتصديقهم ايام بالمعجزات المنزلة منزله قوله تعالى صدق عبيدي في كل ما يبلغ عني وتصديق الكاذب من العالم يكذبه محض الكذب والكذب على الله تعالى محال فلزومه كذلك ، وقد اجمعت الامة على ان ما كان طريقه الا بلاغ فالانبياء والرسل معصومون فيه من الاخبار عن شيء منه بخلاف الواقع لا قصداً ولا عمداً ولا سهواً ولا غلطاً وقوله والامانة اي يجب لهم الامانة وهي ضد الخيانة والمراد بها في حق رسل الله وانبيائه عليهم الصلاة والسلام اتصافهم بحفظ ظواهرهم وبواطنهم من التلبس بغيره ولو نهي كراهة عند بعض العلماء اي كونهم لا يتصوران يكونوا الا كذلك ، اذ لو جاز عليهم ان يخونوا الله تعالى بفعل محرم او مكروه على قول لجاز ان يكون ذلك المنهي عنه من حيث انه منهي عنه مأوراً بدلاً من الله تعالى امرنا باتباعهم في اقوالهم وافعالهم من غير تفصيل وهو تعالى لا يأمر بمحرم ولا مكروه فقد قال تعالى « ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » والمراد ما لم تهم قربنة على الخصوصية كنكاح ازيد من اربع فتختص بهم دون ائمتهم ، وقد فهم مما تقدم الواجب في حقهم والمستحيل عليهم مما عصموا منه ، وأشار الى الجائز في حقهم بقوله :

﴿ وجائز في حق كل الرسل النوم والزكاح مثل الاكل ﴾

(وجائز) عقلاً وشرعاً (في حق كل) الانبياء و (الرسل) عليهم الصلاة والسلام وهذا القسم وان فهم من ذكر ما يجب لهم وما يستحيل عليهم فان ما لم يكن واجب الثبوت لهم ولا واجب النفي عنهم فوجوده وعدمه جائز في حقهم لكن به بما ذكره لا بضح قسم الجائز عليهم : صلوات الله وسلامه عليهم (النوم) وهو رحمة من الله تعالى على عباده لتتريخ ابدانهم عند نصيبهم وهو غشية ثقيلة تقع على القلب تمنع المعرفة بالاشياء لكن نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم كان تمام عينه ولا ينام قلبه بل قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم كان ابداء مستيقظاً متنبهاً لا يدرك ما يلقى اليه من ربه ومثل النوم مما هو جائز في حق الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم

اجمعين - الجلوس والمشي والبكاء والضحك و كل ما هو من الخواص البشرية المباحة على ما هو الحق من جواز وقوع المباح منهم (والنكاح) والتسري وجماع النساء فيجوز عليهم وطء النساء بالملك بشرط كونهن مسلمات او مطلقا على المستند ونحو ذلك (مثل الاكل) والشرب للحلال وكذا يجوز عليهم كل عرض بشري ليس بحرم ولا مكروه ولا مباح مزر ولا مزن ولا مما تماثله الانفس ولا مما يؤدى الى النفرة حتى انه لا يجوز عليهم الاحتلام * والحاصل انهم عليهم الصلاة والسلام من البشر وارسلوا الى البشر فظواهرهم خالصة للبشر يجوز عليها من الآفات والتفثيرات والآلام والاسقام ونحوه كآس الحمام - ما يجوز على البشر مما لا تقيصة فيه .

❀ فصل ❀

في ذكر الصحابة الكرام رضي الله تعالى عنهم * اعلم انه لما كان الفضل خلق الله نبينا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم ثم بقية اولي العزم ثم الرسل ثم الانبياء عليهم الصلاة والسلام ثم بعد الانبياء افضل البشر الصحابة رضي الله تعالى عنهم وباقي ذكر الخلاف في التفاضل بينهم وبين الملائكة - اعقب ذكر الانبياء بالصحابة حسب اصطلاح اصحابنا ومن وافقهم؛ بدأ بافضلهم الامام على التحقيق وخليفه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالتصديق، الصديق الاعظم ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه فقال :

❀ وليس في الامة بالتحقيق في الفضل والمعروف كالصديق ❀
(وليس في الامة) اي امة الاسلام وهم امة نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قال فيه للمهد الذهبي وتقدم انما افضل الامم فيكون الصديق افضل البشر بعد سائر الانبياء (بالتحقيق) الثابت المنصوص (في الفضل) بجميع انواع الفضائل (و) بذل (المعروف) من مكارم الاخلاق ومحاسن الشيم (كما) ابي بكر وكان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة فسماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله ولقبه بـ (الصديق) وكان علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه يحلف بالله تعالى ان الله تعالى انزل اسم ابي بكر رضي الله تعالى عنه من السماء الصديق فهو ابو بكر

عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب . يجمع نسبه مع نسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مرة بن كعب ، وام الصديق ام الخير سلمى بنت صخر بن عمرو بن كعب بنت عم اييه ماتت هي وابوه ابو حفصة عثمان مسلمين رضوان الله تعالى عليهم ، وهو اول الناس ايمانا بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قول جمع من اهل العلم ، ويروى عن ابي حنيفة الامام رضي الله تعالى عنه انه قال الاورع ان يقال اول من اسلم من الرجال الاحرار ابو بكر ومن الصبيان علي ومن النساء خديجة ومن الموالي زيد ومن العبيد بلال ، وهذا من احسن ما قيل يجمعه الاقوال ومناقبه رضي الله تعالى عنه لا تحصى * وهو افضل الصحابة وخيرهم باجماع اهل السنة والجماعة على ان افضل الصحابة والناس بمدانيه ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ، ثم سائر العشرة ، ثم باقي اهل بدر ، ثم باقي اهل احد ثم باقي اهل بيعة الرضوان ، ثم باقي الصحابة ، هكذا اجماع اهل الحق . وقد اخرج الامام احمد وغيره عن ابيير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه انه قال خير هذه الامة بعد نبيها ابو بكر وعمر ، قال الذهبي هذا متواتر عن علي رضي الله تعالى عنه فلن الله تعالى الرافضة ما اهلهم . وقد اخرج ابن عساكر عن طريق عن عائشة رضي الله تعالى عنها وعروة بن الزبير ان ابا بكر رضي الله تعالى عنه اسلم يوم اسلم وله اربعون الف دينار فانفقها على رسول الله . وفي صحيح البخاري عن محمد بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنها قال قلت لابي اي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قالسـ ابو بكر قلت ثم قال عمر وخشيت ان يقول عثمان قلت ثم انت قال ما انا الا رجل من المسلمين ، وفي الصحيحين من حديث ابي سعيد رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال «لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت ابا بكر ولكن اخوة الاسلام (فهو من الاحاديث المتواترة * والاحاديث في فضائله كثيرة شهيرة يسر استقصاؤها وقد افردت منابه بالتصنيف قال ابن الجوزي وهو من ذريته كان ابو بكر رضي الله تعالى عنه ايضاً نجيفاً خفيف المأرضين وله من الولد عبد الله واسماء وامها قتيلة وعبد الرحمن وعائشة وامهما رومان ومحمد وامه اسماء بنت عميس وام كلثوم وامها

حبيبة بنت خارجة ، وتوفي المديق وهو ابن ثلاث وستين سنة وكانت خلافته سنتين واربعه اشهر الا عشر ليال وغسلته زوجته اسماء بنت عميس بوضيعة منه رضي الله تعالى عنها وصلى عليه عمر بن الخطاب وروي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث واثنان واربعون حديثا وروى عنه من الصحابة والتابعين خلافاً ودفن رضي الله تعالى عنه في الحجرة الشريفة الى جانب النبي صلى الله عليه وسلم وكان رضي الله عنه قد اعتزل في يوم بارد فخم خمسة عشر يوماً وقيل سبب موته غير ذلك .

✽ وبعده الفاروق من غير افترا وبعده عثمان فترك المراكمة

(وبعده) اي بعد ابي بكر في الفضيلة امير المؤمنين عمر بن الخطاب (الفاروق) سماه بهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اسلم لان الله تعالى فرق به بين الحق والباطل فهو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد المزي بن رياح القرشي العدوي وامه حنشة بنت هشام وهي اخت ابي جهل كنيته ابو حفص كناه بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر لما نهى عن قتل رجال بني هاشم والحفص في اللغة ولد الاسد اخرج ابن ماجه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال لما اسلم عمر نزل جبريل فقال يا محمد لقد استبشر اهل السماء باسلام عمر واخرج البزار والحاكم وصححه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال لما اسلم عمر قال المشركون قد انتصف القوم اليوم منا واتزل الله تعالى « يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين » * وكان اسلام امير المؤمنين عمر رضي الله تعالى عنه في السنة السادسة من البعثة وعمره يومئذ سبع وعشرون سنة وكان اسلامه بعد تسعة وثلاثين رجلا اواربعين او خمسة واربعين واحدى عشرة امرأة ففرح المسلمون باسلامه وظهر الاسلام بحكمة عقب اسلامه ، وقد وردت الاحاديث الكثيرة بفضائله ففي الصحيحين عن سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يا ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان سالكا فجا الا سلك فجا غير فجعك » وعلى كل حال فامير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بعد الصديق الاعظم افضل هذه الامة (من غير افترا) اي من

غير كذب ، ولما كان الحكم بافضلية ابي بكر ثم عمر رضي الله تعالى عنهما بالنص والاجماع صرح بقوله من غير اقترا. اشارة لرد قول الخطايفة الزاعمين بان عمر رضي الله تعالى عنه افضل الخلفاء ، وهذا الزعم بالنسبة للصديق زور واقتراء نعم بالنسبة الى من بعد الصديق حق لا مريه فيه ، وكذلك فيه اشارة الى قول الراوندية في زعمهم ان افضل الصحابة العباس رضي الله تعالى عنه - والرد على الشيعة في زعمهم ان افضلهم علي رضي الله تعالى عنه - وقد اخرج الحاكم والخطيب عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال « ابو بكر وعمر خير الاولين والاخرين وخير اهل السموات وخير اهل الارض الا النبيين والمرسلين » شهد المشاهد كلها وكان شديداً على الكفار والمنافقين ، ومتابعه كثيرة وفضائله شهيرة ولي الخلافة بهد من خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصديق الاكبر رضي الله تعالى عنه يوم توفي وذلك يوم الثلاثاء لثلاث بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة ، فقام بالامر اتم قيام وكثرت الفتوحات في ايامه وكانت اسابته يوم الاربعاء لاربع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين ودفن يوم الاحد ، وصح ان الشمس كسفت يوم موته وناحت الجن عليه ، فلما توفي رضي الله تعالى عنه صلى عليه صهيب في المسجد وخرج الناس يمشون وعبد الله امامهم فسلم عبد الله وقال عمر يستأذن فقالت عائشة رضي الله تعالى عنها ادخلوه فادخل فوضع هناك مع صاحبيه ، روي لامير المؤمنين من الاحاديث من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمسمائة وسبعة وثلاثون حديثاً

(تنبيه) اعلم ان خلافة سيدنا عمر رضي الله تعالى عنه مرتبة ولازمة لحقبة خلافة الصديق الاعظم ابي بكر رضي الله تعالى عنه وقد قام الاجماع واتحاد الكتاب والسنة على حقبة خلافته فثبت للاصل الذي هو الصديق من حقبة الخلافة يثبت لفرعه الذي هو عمر رضي الله تعالى عنه فلا مطمع لاحد من الفرق الضلال في الطعن والتزاع في حقبة خلافته وقد علم علما باتا ضرورياً ان الصحابة الكرام اجموا على تولية الصديق الخلافة ومن شذ لا يقدر في ذلك من غير مريه ، روى البيهقي عن الزعفراني قال سمعت الشافعي رضي الله تعالى عنه يقول اجمع الناس على

خلافة ابي بكر رضي الله تعالى عنه وذلك انه اضطرب الناس بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يجدوا تحت اديم السماء خيراً من ابي بكر فلو رقباهم ، وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما ما بلغ التواتر وعلم من الدين بالضرورة ان امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه بايسته واعتذر اليه عن تأخره لعدم مشورته وان له حقا في الشورى ، حتى ان سيدنا عليا رضي الله تعالى عنه بايع ابا بكر على المنبر لازالة شبهة الخلق وروح الناس بذلك والنصوص المشيرة الى خلافة الصديق كثيرة ، ومن اعظم فضائل الصديق واتم فراسته على التحقيق واكمل نصحه لهذا الدين القويم استخلافة امير المؤمنين عمر الفاروق لما حصل به من عموم النفع وفتح البلاد وظهور الاسلام الظهور التام وقمع اهل الكفر وعبدة الاصنام ، اخرج ابن عساکر عن يسار بن خزيمة قال لما ثقل ابو بكر اشرف على الناس من كوة فقال ايها الناس اني قد عهدت عهدا اقترضون به فقال الناس رضيينا يا خليفة رسول الله فقام علي رضي الله تعالى عنه فقال لا نرضى الا ان يكون عمر قال فانه عمر رضي الله تعالى عنهم اجمعين (وبعده) اي بعد امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اي يليه في الافضية امير المؤمنين ابو عمرو وابو عبد الله ذوالنورين (عثمان) بن عفان القرشي الاموي امه اروى وامها ام حكيم البيضاء عممة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ، وله عثمان رضي الله تعالى عنه في السنة السادسة من الفيل واسلم قديما على يد الصديق الاعظم وهاجر المجرتين الى الحبشة ، وتزوج رقية بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل البعثة مائة عند في الثانية من الهجرة عند رجوع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من غزوة بدر المظلى ، ولم يشهد عثمان رضي الله تعالى عنه بدرآ تحلفه باذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليمرض رقية رضي الله تعالى عنها عنها فجاء البشير بنصر المؤمنين عند دفنها ، فضرب له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بسهمه واجره ، ولما ماتت رقية زوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اختها ام كلثوم وتوفيت عنده ايضا سنة تسع من الهجرة ، قال العلماء ولا يعرف احد تزوج بنتي نبي غيره ولذلك سمي بذوي النورين ، فهو من السابقين الاولين واول المهاجرين واول العشرة المشهود لهم بالجنة واحد الصحابة الذين جمعوا القرآن

والصديق رحمه الله ، وإنما تميز عثمان بمجده في المصنف على هذا الترتيب اليوم ، وكان رضي الله تعالى عنه ذا جبال مفرط روي له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مائة حديث وستة واربعون حديثاً ، وروى عنه بعض الصحابة وخلفاء من التابعين ، اخرج الشيخان عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جمع ثيابه حين دخل عثمان وقال « ألا استحي من رجل استحي منه الملائكة » • واما ذكر خلافته رضي الله تعالى عنه فتقدم ان امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه جعلها شوري بين الستة الذين توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض فلما فرغ الناس من دفن عمر اجتمع هؤلاء الستة فبايعوه جميعاً فثبتت بيعة عثمان باجماع الصحابة ولهذا قال (فترك المرأ) اي الجدال والشك فان امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه من جملة من بايعه وقد غزا معه وكان يقيم الحد بين يديه كما اخبر بذلك عن نفسه ، واستشهد عثمان رضي الله تعالى عنه في داره سنة خمس وثلاثين في اوسط ايام التشريق وصلى عليه الزبير وكان اوصى اليه ودفن بالبقيع وولي الخلافة احدى عشرة سنة واحد عشر شهراً وثلاثة عشر يوماً ، واختلف فيمن باشر قتله فقول لايعرف وقيل الاسود القبيعي من اهل مصر وقيل جبلة بن الازهم من مصر ايضا ، وله يومئذ من العمر اثنان وثمانون سنة وقيل ثمان وثمانون وقيل تسعون ، ومناقبه كثيرة ومآثره غزيرة واباديه شهيرة فروضات الله تعالى عليه وعلى جميع اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

✽ وبعد فالفضل حقيقاً فاسمع مني نظامي للبطين الانزع ✽

✽ مجدل الابطال ماضي العزم مفرج الالوجال وافي الحزم ✽

✽ وافي الندى مبيدي الهدى مردي العدي ✽

مجلي الصدى يا ويل من فيه امتدى ✽

(وبعد) ينشأها على الفهم اي وبعد عثمان رضي الله تعالى عنه على القول الرجيع

والمذهب الصحيح (فالفضل) الشائع (سقيماً) اي في حقيقة الاسم (فاسمع) فعل

امر مبني على السكون وحرك بالكسر للقافية (مئي نظامي) اي منظومي هذا (ل)
 الامام الهمام امير المؤمنين علي بن ابي طالب ا (لبطين الاتزع) قال ابن الاثير
 في تكملة في حقه علي رضي الله تعالى عنه البطين الاتزع اي العظيم البطن والمراد
 بكونه بطينا ان باطنه عظيم لتضلعه من العلوم والمعارف والمراد بالاتزع المنحصر
 شعر رأسه مما فوق الجبين والزعتران عن جانبي الرأس مما لا شعر عليه وقيل معناه
 الاتزع من الشرك المملوء البطن من الايمان والعلم (مجدل الابطال) قال سيف
 القاموس جده صرعه والابطال جمع بطل بفتح الموحدة والطاء المهمله الرجل
 الشجاع ولا شك ان عليا رضي الله تعالى عنه قتل من الابطال عدة وقوله (ماضي
 العزم) اشارة الى شدة قوته والماضي من مضى في الامر فقد فيه والعزم الجسد
 والصبر وقوله (مفرج) اي كاشف (الاوجال) جمع وجل الخوف اشارة الى
 ما كان عليه من كشف الغموم ونفريج المحوم والاقدام في المواقف الصعبة والبروز
 الى الاقران المستعصية وقوله (وافي الحزم) اشارة الى وفور قلبه والحزم ضبط الرجل
 امره والحذر من فواته وفي قوله (وافي) اي كثير (الندي) اي السخاء والكرم
 اشارة الى غزارة كرمه (مبدعي) اي مظهر (الهدى) اعني العلوم الغامضة (مردي
 النداء) اسم فاعل من ارداه اهلكه (مجلي) اي مزيل (الصدى) اي العطش
 (الوالظ) والمراد به كاشف الكرب ومجلي النوب (يا ويل) هذه يراد بها الدعاء
 بالحزن والمهلك ومعنى النداء فيها اي يا حزن ويا هلاك احضره لهذا وقتك (لمن)
 اي انسان مكلف (فيه) اي في امير المؤمنين علي بن ابي طالب (اعتدي) بانتقاصه
 وانحطاطه عن منزلته الشائعة او غلا فيه غلوا خارجا عن طوره ونسب اليه ما ليس
 له من نحو الوهية كغلاة اهل الرضا او نبوة او افضلية على من هو نفسه اعترف بانه
 افضل منه * اذا علمت هذا فاعلم ان امير المؤمنين علي بن ابي طالب واسمه عبد
 مناف وقيل اسمه كنيته بن عبد المطلب وهو ابن هاشم فعلي رضي الله تعالى عنه ابن
 عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسمه فاطمية بنت اسد بن هاشم وقد اسلمت
 وهاجرت مع امير المؤمنين علي رضي الله تعالى عنه احد العشرة المشهود لهم بالجنة
 واخو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمواخاة وصهره على حبيبة النساء فاطمة

الزهراء عليها السلام واحد السابقين الى الاسلام واحد العلماء الزبائين . والشجعان المشهورين والزهاد المذكورين واحد الخلفاء الراشدين اسلم رضي الله تعالى عنه قديماً ، واعلم ان مناقب امير المؤمنين علي رضي الله تعالى عنه كثيرة وفضائله شهيرة حتى قال سيدنا احمد ما جاء لاحد من الفضائل ما جاء لعلي رضوان الله تعالى عليه ولي الخلافة ووقعت له المبايعة نهار الغد من قتل عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه بالمدينة [فنيه] علم بما تقدم ان احق الناس بالخلافة بعد الثلاثة المتقدمة اعني ابا بكر وعمر وعثمان وعلي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم باتفاق اهل الجبل والمقد من الصحابة رضي الله تعالى عنهم اجمعين ، ولما قتل علي رضي الله تعالى عنه الخوارج بالنهروان اتندب من بقاياهم ابن ملجم وضربه على رأسه ثم مات امير المؤمنين رضي الله تعالى عنه ليلة الاحد لتسع عشرة مضت من رمضان سنة اربعين وغسله الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر رضي الله تعالى عنهم وحلى عليه الحسن ودفن بدار الامارة بالكوفة . كاتب عمر امير المؤمنين لما مات ثلاثاً وستين سنة وكان امير المؤمنين عمر بن الخطاب يعمد بالله من تعظيـله ليس لما ابو الحسن يعني علياً رضي الله تعالى عنه روي له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم . تحمقاة وسبعة وثلاثون حديثاً . ثم قال في نظمته .

﴿ فقهه ﴾ . كحبهم . حتماً . وجب . ومن تصدى او قلا فقهه كذبي . ﴿

(فقهه) اي حب امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه . (كحبهم) اي الخلفاء الراشدين (حتماً) اي خالفتم حكم الامر . (وجب) اي جئنا . الامة باتفاق الائمة (ومن) اي مكلف (تصدى) اي عبه او لم يقل . يفضل الخلفاء الراشدين على ترتيب الخلافة (او قلا) اي من او احداً منهم اي يفضلهم او احداً منهم (فقهه) اي في جواب من (كلفه) اي كل واحدة من الخلفاء من تصدى . في الحب او بغضه لم . او لاحد منهم رضي الله تعالى عنهم اجمعين . [فنيته] اعلم ان الواجب اعتقاده ان افضل هذه الامة بعد نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم الخلفاء الراشدون ابو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله تعالى عنهم فهم الذين اولوا الخلافة التي هي النيابة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في محرم مصالح المؤمنين وقلب بين طلي الله تعالى عليه وسلم

مدة الخلافة بعده بانها ثلاثون سنة ثم تصير ملكاً عضواً فكانت مدة خلافتهم
ثبت بالنص ان مدة الخلفاء الاربعة خلافة ورحمة وكذا مدة سيدنا الحسن رضي
الله تعالى عنه وكانت ستة اشهر واياما [الثاني] ترتيبهم في الافضية على ترتيبهم
في الخلافة وهذا قول عامة اهل السنة من الأثرية والأشعرية والماتريدية وغيرهم
[الثالث] الذي اطبق عليه علماء الامة ورؤساء الأئمة ان افضل هذه الامة بعد
نبيها صلى الله تعالى عليه وسلم الصديق الاعظم ابو بكر ثم عمر رضي الله تعالى عنها
ثم اختاروا فالأكثرون ومنهم الامام احمد والامام الشافعي وهو المشهور عن الامام
مالك رضي الله تعالى عنهم ان الافضل بعد ابي بكر وعمر عثمان بن عفان ثم علي
بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم ، وجزم الكوفيون ومنهم الثوري بتفضيل علي
على عثمان ، وقيل بالوقوف عن التفضيل بينهم ، لكن التفضيل في طرف ابي بكر وعمر
رضي الله تعالى عنها قطعي على المعتمد ، وقيل ظني كما عند الباقلاني وغيره .

❦ وبعد فالافضل باقي العشرة فاهل بدر ثم اهل الشجرة ❦

(وبعد) اي بعد الخلفاء الاربعة الراشدين (فالافضل) من سائر الصحابة
المكرمين (باقي العشرة) المشهود لهم بالجنة على لسان سيد العالم وخاتم المرسلين
صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ، وهم الستة الذين توفي رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض رضوان الله تعالى عليهم اجمعين * احدم ابو محمد
طلحة بن عبيد الله القرشي النخعي وامه الصعبة بنت عبد الله الحضرمي اسلم واسلم
طلحة قدماً على يد ابي بكر الصديق وشهد المشاهد كلها غير بدر ، وثبت مع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد وقاتل بيده فسلت اصبه وجرح يومئذ اربعة
وعشرين جراحة ، وسماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد طلحة الخير ،
قتل رضي الله تعالى عنه يوم وقعة الجمل يوم الخميس لعشر بقين من جمادى
الاخرة سنة ست وثلاثين ودفن بالبصرة وله اربع وستون سنة وروي له عن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانية وثلاثون حديثاً * الثاني ابو عبد الله
الزبير بن العوام القرشي الاسدي وامه صفية عمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

اسلمت واسلم هو قديما على يد الصديق رضي الله تعالى عنهم وهو ابن ست عشرة سنة وهاجر الى ارض الحبشة المجرتين وشهد مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المشاهد كلها وهو اول من سل السيف في سبيل الله تعالى قتله عمير بن جهوز بسنة وان من ارض البصرة في وقعه الجمل سنة ست وثلاثين وله اربع وستون سنة حول^(١) الى البصرة وقبره بها مشهور روي له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانية وثلاثون حديثا روى عنه ابناء عبد الله وعروة وغيرهما وهو واحد الشجعان المشهورة وحواري رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * الثالث ابو اسحق سعد بن ابي وقاص القرشي الزهري اسلم قديما على يد الصديق رضي الله تعالى عنها وهو ابن سبع عشرة سنة وقال كنت ثالثا في الاسلام واول من رمى بسهم في سبيل الله تعالى شهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفداء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد بابو به اي قال له ارم فذاك ابي وامي ، مات رضي الله تعالى عنه بالعقيق فحمل الى المدينة وصلى عليه مروان وهو يومئذ والي المدينة من قبل معاوية ودفن بالبقيع وذلك سنة خمس وخمسين وقيل سبع وخمسين وله بضع وسبعون سنة وقيل اثنتان وثمانون وهو آخر العشرة موتا وكان قد اعتزل الفتنة وكلف بصره في آخر عمره رضي الله تعالى عنه ، وروي له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يثان وسبعون حديثا * الرابع ابو الاعور سعيد بن زيد القرشي العدوي اسلم قديما شهد المشاهد كلها مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير بدر فانه كان مع طلحة بن عبيد الله يطلبان خبر عير قريش وغرب لها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسهميها في الفتيمة والاجر مات بالعقيق قريبا من المدينة فحمل اليها ودفن بها سنة احدى وخمسين وقيل اثنتين وخمسين وله بضع وسبعون سنة روي له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانية واربعون حديثا * الخامس ابو محمد عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري وامه الشفاء بنت عوف بن زهرة اسلمت وهاجرت واسلم هو قديما على يد الصديق رضي الله تعالى عنها وهاجر الى الحبشة المجرتين وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى له النبي صلى الله تعالى

(١) اي حول من سفوان الى البصرة لأجل دفنه ٥ ش

عليه وسلم خلفه في غزوة تبوك ، وولد بعد القيل بقرنين ومات سنة اثنتين وثلاثين
ودفن في البقيع . وله ثنتان وسبعون سنة وقيل خمس وسبعون ، روي له عن رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة وستون حديثا * السادس امين الامة ابو عبيدة
عاصم بن عبد الله بن الجراح القرشي النهري اسلم مع عثمان بن مظعون وهاجر الى
الحبشة الهجرة الثانية وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
مات في طاعين حمواس بالأردن سنة ثمان في عشرة ودفن هناك وقبره مشهور يزار
ويتبرك به ، روي له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة عشر حديثا *
فهو لاه العشرة المذكورة في حديث عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال « ابو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في
الجنة وعلي في الجنة بطلحة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في
الجنة وعبد بن ابي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وابو عبيدة بن الجراح
في الجنة » واه الترمذي ، وبعده العشرة اي الذين يلونهم في الافضية (فاهل)
غزوة بدر (بدر) المظلي وهي البطشة الكبرى ويقال لما بدر القتال ويوم القرقان
لان الله تعالى فرق فيه بين الحق والباطل وهي التي اعز الله بها الاسلام وقمع بها
عبدة الاصنام وبدر قرية مشهورة ولم تزل من يومئذ باهل الاسلام معجورة .
وكانت وقعة بدر نهار الجمعة لسبع عشرة خلت من شهر رمضان من السنة
الثانية من الهجرة وكان عدية المسلمين ثلاثمائة وبضعة عشر . روي الامام احمد
وابن ابني شيبة وابو داود والترمذي وابو عوانة وابن حبان من حديث امير المؤمنين
عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم الى اصحابه وهم ثلاثمائة وبضعة عشر ، ولفظ مسلم تسعة عشر ،
ونظر الى المشركين فاذا هم الف وزيادة الحديث ، واستشهد من المسلمين في وقعة
بدر اربعة عشر نفسا ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار رضي الله تعالى عنهم
اجمعين ، وقتل من الكفار يومئذ سبعون واسر سبعون * اخرج الامام احمد بسند
صحيح علي شرط مسلم عن جابر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ان يدخل النار رجل شهد بدرا والحديبية وروى ابو داود وابن

بأجبه والطيراني يستدجيد عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اطلع الله على اهل بدر فقال اعدوا ما شئتم فقد غفرت لكم » المراد عدم الموائمة بما يصدر عنهم وانهم خصوا بذلك لما حصل لهم من الحال العظيمة التي اقتضت عفو ذنوبهم السالفة وتأهلوا لأن يغفر لهم الذنوب اللاحقة ان وقعت ، اي كل ما عملتموه بعد هذه الوقعة من اي عمل كان فهو مغفور . وقيل المراد ان ذنوبهم تقع اذا وقعت مغفورة . واتفق العلماء على ان البشارة المذكورة فيما يتعلق باحكام الآخرة لا فيما يتعلق باحكام الدنيا من اقامة الحدود ونحوها والله تعالى اعلم (ثم) بعد اهل بدر فالأفضلية لـ (اهل) بيعة الرضوان تحت (الشجرة) المعهودة وتسمى شجرة البيعة وشجرة الرضوان .

❖ وقيل اهل احد المقدمة والاول أولى للتصريح المحكم ، ❖

وقوله (وقيل اهل) غزوة (احد المقدمة) اي في الزمن والأفضلية اشارة الى ان الاصح الاصل اهل بدر فاهل احد فاهل البيعة . (والاول) وهو تقديم اهل البيعة في الأفضلية على اهل غزوة احد (اولى) واهق بذلك وذلك (للتصريح المحكم) . من الكتاب والسنة ، وكانت غزوة احد في نصف شوال سنة ثلاث واحد هو جبل اجمر بينه وبين المدينة اقل من فرسخ اذا علمت هذا فظاهر كلام متكلمي الا شاعرة ان اهل غزوة احد يالون اهل بدر في الأفضلية ، وكانت عدة اهل غزوة احد بعد الخزال ابن أبي سبيعة وكانت المشركون ثلاثة الاف ، وعدد المسلمين اسقشود يومئذ من المسلمين سبعون رجلاً منهم اربعة من المهاجرين وسائرهم من الانصار ، وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يزور شهداء احد فاذا بلغ الشعب يقول « السلام عليكم بما صبرتم فتم عقي الفار » والاحاديث في ذلك كثيرة جداً . واما اهل الشجرة وهم اصحاب الحديبية فقد وردت النصوص في فضلهم . والحديبية بينها وبين مكة مرحلة وكانت في ذي القعدة من السنة السادسة ، وكان عدة المسلمين الذين مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورضي عنهم اربعة عشر مائة وأكثر من ذلك ، وكان سبب البيعة ان قریشاً لما صدت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمين عن المسجد الحرام فبعث عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه

وقال له اذهب الى قريش واخبرهم اننا لم نأت لقتال وانما جئنا عماراً^(١) وادعهم الى الاسلام ، ثم بلغه ان عثمان رضي الله تعالى عنه قد قتلته قريش فدعا الناس الى البيعة وقال لا يبرح حتى تناجز^(٢) القوم ، ثم تبين كذب الخبر بقتل عثمان رضي الله تعالى عنه فقدم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و بين قريش ، روى الامام احمد ومسلم وابو داود والترمذي عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال « لا يدخل النار احد بايع تحت الشجرة »

[نبيه] ظاهر كلام علمائنا ان افضل الصحابة بعد العشرة اهل بدر من المهاجرين ثم الانصار على قدر الهجرة اولا فالاولا ثم سائر اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم رتب ، والمراد بالافضلية من حيث الجملة ولا يلزم تفضيل كل فرد مثلاً من المهاجرين على كل فرد من الانصار .

✽ وعائشه في العلم مع خديجه في السبق فافهم نكتة النتيجة ✽
(وعائشة) الصديقة بنت الصديق رضي الله عنها ام عبدالله ام المؤمنين وحبيبة رسول رب العالمين عقد عليها وهي بنت ست سنين قبل الهجرة بستين وقيل بثلاث و بنى بها بالمدينة اول مقدمه في السنة الاولى وهي بنت تسع ومات عنها وهي بنت ثمان عشرة وتوفيت بالمدينة ودفنت بالقيع واوصت ان يصلي عليها ابو هريرة رضي الله تعالى عنه سنة ثمان وخمسين ، فهي رضي الله تعالى عنها وعن ابينا افضل نسائه صلى الله تعالى عليه وسلم (في العلم) النافع فلها من الفضل في ذلك ما ليس لغيرها من سائر ازواجه صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كان الاكابر من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورضي عنهم اذا اشكل عليهم امر من الدين استفتوها فيجدون علمه عندها ✽ وقد وقع خلاف بين علماء السلف في التفاضل بينها وبين ام المؤمنين خديجة فقدم البلباني تبعاً لابن حمدان^(٣) ان عائشة افضل النساء

(١) جمع مستمر لأنهم معتمرون يومئذ (٢) المناجزة المقاتلة ١٠ ش (٣)

نقدم النقل عن عقيدة ابن حمدان اختصار البلباني مراراً وهما من مواد هذا الكتاب لكنها مفقودان اغفرنا الله بها . ج

وقال الموفق افضل النساء خديجة * قال الحق وقد اختلف في تفضيل خديجة على عائشة على ثلاثه اقوال ثلثها الوقف ، سألت شيخنا شيخ الاسلام فقال اختص كل منها بخاصة والى هذا اشرت بقولي (مع خديجة) بنت خويلد ام المؤمنين واول ازواج رسول رب العالمين تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن خمس وعشرين سنة وبقيت معه الى ان اكرمته الله تعالى برسالته فأمنت به وودعته ونصرته وكانت له وزير صدق وماتت قبل الهجرة بثلاث سنين في الاصح ولم يتزوج صلى الله تعالى عليه وسلم عليها غيرها ، وكل اولاده منها الذكور والاناث الا ابراهيم عليه السلام فانه من سريته مارية فخديجة المذكرة افضل نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (في السبق) الى الاسلام وموازرة خير الانام وكانت تسلي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتثبتته وتبذل دونه مالم تأدرك غرة الاسلام واحتملت الاذي في الله ورسوله وكانت نصرته للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم في اعظم اوقات الحاجة فلها من النصرة والبذل ما ليس لغيرها ، وعائشة رضي الله تعالى عنها تأثيرها في آخر الاسلام فلها من الثقة في الدين وتبليغه الى الامة وانفعاك بنها بما ادت اليهم من العلم ما ليس لغيرها مما لم تشاركها فيه خديجة ولا غيرها ، اتميزت به عن غيرها ، وقال الحق في كتابه بدائع الفوائد الخلاف في كون عائشة رضي الله تعالى عنها افضل من فاطمة عليها السلام او فاطمة افضل اذا حرر محل التفضيل لا يستقيم اي الخلاف ، فان اريد بالفضل كثرة الثواب عند الله تعالى فذلك امر لا يطلع عليه الا بالنص لانه يحسب تفاضل اعمال القلوب لا بمجرد اعمال الجوارح ، وان اريد بالتفضيل التفضيل بالعلم فلا ريب ان عائشة افضل واعلم وانفع للامة وادت من العلم ما لم يوجد غيرها ، وان اريد بالتفضيل شرف الاصل وجلالة النسب فلا ريب ان فاطمة افضل فانها بضمة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك اختصاص لم يشاركها فيه غير اخواتها ، وان اريد السيادة ففاطمة سيدة نساء الامة ، واذا تبينت وجوه التفضيل وموارد الفضل واصابه صار الكلام بعلوم وعدل والى هذا التفضيل اشرتنا بقولنا (فانهم) فهم تحقيقي (نكتة النجعة) اي اثر فائدة الخلاف

❖ فصل ❖

في ذكر الصحابة الكرام بطريق الاجمال و بيان مزاياهم على غيرهم والتعريف بما
يجب لهم من المحبة والتبجيل والترضي والتفضيل على سائر الامة وتبحيح من آذام
او شنائهم^(١) والكف عما جرى بينهم بما لعله لم يصح عنهم وما صح فله تأويلات
سائمة واذا كان لاحد منهم هنات^(٢) تقع مكفرة مستهلكة في عظيم حسناتهم وجسم
بمجاهداتهم ، ثم التامعين لهم باحسان ولهذا قال :

❖ وليس في الامة كالصحابه في الفضل والمعروف والاصابه ❖

(وليس في الامة) الحمدية المفضلة على سائر الامم بافضلية نبيها صلى الله
تعالى عليه وسلم و افضلية ما جاء به من الذكر الحكيم والدين القويم والصراط
المستقيم فيكون الصحابة افضل خلق الله تعالى بعد انبيائه ورسله (كالصحابه) الكرام
الذين فازوا بصحبة خير الانام عليه افضل الصلاة و آتم السلام * فمضد القول عند
ائمة السنة ان الصحابة رضوان الله تعالى عليهم كلهم عدول بالكتاب والسنة واجماع
اهل الحق المتبرين قال تعالى « محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار
رحماء بينهم » الآيات . فليس في سائر الامة كالصحابه (في الفضل) بشاهد ما
في الصحيحين من حديث ابني سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه « لا تسبوا
اصحابي فوالذي نفسي بيده لو ان احدكم اتفق مثل احد ذهب ما ادرك من احدكم
ولا نصيفة » والخطاب تعريض لغيرهم والمعنى لو اتفق احدكم مثل احد ذهب ما يبلغ
ثوابه في ذلك نفقة اصحابي مداً ولا نصف مد لأن اتفاقهم كان في نصرته صلى
الله تعالى عليه وسلم وحمايته وذلك معدوم بعده فتضمن ذلك افضاليتهم على غيرهم
مطلقاً وان فضيلة نفقتهم على نفقة غيرهم باعتبار ذواتهم ، واخرج الترمذي من حديث
عبد الله بن مغفل رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول « يبلغ الخاسر الغائب الله الله في اصحابي لا تتخذهم غرضاً بعدى فمن احبهم

(١) الخي بعضهم (٢) قال في تاج الاسماء تجمع هنة عينة منه لا يؤدها

الى الاصل ومن ردها قال هنوات ١٠ ش

فبجيحهم ومن ابتغى منهم فببغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فبوشك ان يأخذه ومن يأخذه الله فبوشك ان لا يفلته » واخرج الترمذي من حديث يزيد رضي الله تعالى عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما من احد من اصحابي يموت بارض الا بعثه الله لهم نورا وقائدا يوم القيامة » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اصحابي كالنجوم باهم اقتدبتهم اهتدبتهم » ذكره في جامع الاصول (و) ليس في الامة كالصحابه الكرام في (المعروف) وهو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله تعالى والقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ما نذب اليه الشرع ونهى عنه من الحسنات والمقبيات . ولا يرتاب احد من ذوي الالباب ان الصحابة الكرام هم الذين حازوا قصبات الشوق واستولوا على معالي الامور من الفضل والمعروف والصدق فالسعيد من اتبع صراطهم المستقيم (و) ليس في الامة ايضا كالصحابه الكرام رضي الله تعالى عنهم في (الاصابة) الحكم المشروع والهدى المتبوع فهم اخق الامة باصابة الحق والضوابط .

﴿ فانهم قد شاهدوا المختاروا وعابوا الاسرار والانوارا ﴾
 ﴿ وجاهدوا في الله حتي باننا دين الهدى وقد سما الاديانا ﴾
 ﴿ وقد اتى في محكم التنزيل من فضلهم ما يشفي من غليل ﴾
 (فانهم اعي الصحابة الكرام) قد شاهدوا (وعبوا) المختاروا (بالف الاطلاق في المختار من سائر الانام عليه افضل الصلاة واتم السلام) وعابوا في صحتهم فاني المختار (الاسرار) القرآنية وعلومها من الحضرة النبوية (و) عابوا (الانوارا) القرآنية والاشعة المصطفوية (وجاهدوا في) تنبيل (الله) لاعلاء كلمة الله تعالى وبذلوا نفوسهم النفيسة في مرضاء الله تعالى (حتي باننا) بالف الاطلاق اي ظهر ووضح (دين الهدى) اي دين الاسلام الذي به الهدى (وقد سما) اي علا ذين الانسلام والله الحمد (الاديانا) اي سائر الاديان التي كانت قبلة (وقد اتى) في محكم التنزيل (من فضلهم) (من فضلهم) اعي الصحابة الكرام (من) اي الذي (يشفي) اي يبرئ (من غليل) العيش كعزلة « والساهون الاولون » الايات

وقوله « سلام على عباده الذين اصطفى » هم اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الى غير ذلك من الآيات .

❖ وفي الاحاديث وفي الآثار وفي كلام القوم والاشعار ❖
 ❖ ما قد ربما من ان يحيط نظمي عن بعضه فاقنع وخذ عن علم ❖
 ❖ واحذر من الخوض الذي قد يزي بفضلهم مما جرى لو تدري ❖
 ❖ فانه عن اجتهاد قد صدر فاسلم اذل الله من لم هجر ❖
 (و) قد اتى (في الاحاديث) النبوية (وفي الآثار) السلفية (و) قد اتى (في كلام القوم) من المحدثين والفقهاء والصوفية واهل المعارف (والاشعار) المرضية من العرب والمولدين من مدحهم والثناء عليهم (ما) اي شيء (قد ربا) اي زاد وعلا وغما (من ان يحيط نظمي) و يضيئ (عن بعضه) فضلا عن غالبه او كله (فاقنع) بما ذكرته لك (وخذ) ذلك واعتمد عليه فانه (عن علم) و يقين (واحذر من الخوض) المنفي الى التوسع (الذي قد يزي) وينقص (بفضلهم) المعلوم (مما) اي من الاختلاف والتخاصم والشجار الذي (جرى) بينهم (لو) كنت (تدري) غب ذلك الخوض المنفي الى توليد الاحن والحق على اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك من اعظم الذنوب فانهم خير القرون ، وذلك انه جرى بين علي ومعاوية وقبلها وبعدها من المنازعات والمقاتلات والجواب عن ذلك ما اشرنا اليه بقوله (فانه) اي التخاصم والنزاع الذي جرى بينهم كان (عن اجتهاد قد صدر) من كل واحد من رؤساء الفريقين ومقصد سائق لكل فرقة من الطائفتين وان كان المصيب في ذلك للصواب واحدا وهو علي رضوان الله تعالى عليه ومن والاه والمخطي هو من تازعه غير ان للمخطي في الاجتهاد اجرا وثوابا خلافا لأهل الجفاء والعداء ، فكل ما صح مما جرى بين الصحابة الكرام ، وجب حمله على وجه ينفي عنهم الذنوب والآثام ، * ولهذا قال طائفة كثيرة من اهل السنة ومنهم ابن حمدان في نهاية المتبدئين : يجب حب كل الصحابة والكف عما جرى بينهم كناية وقراءة واقراء ومما عاينوا وتسمعا ويجب ذكر مجاسنهم والترضي عنهم والمجبة لم تترك التجامل عليهم

واعتقاد المذر لم وانما فعلوا ما فعلوا باجتهاد سائق لا يوجب كفراً ولا فسقاً بل ربما يثابون عليه لأنه اجتهد سائق ، وقيل المصيب علي ومن قاتله فخطأه مفعو عنه * وقال بعض المحققين البحث عن احوال الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وعما جرى بينهم من الموافقة والمخالفة ليس من العقائد الدينية وليس هو مما ينفع به في الدين بل ربما اخر باليقين وانما ذكر العلماء منها تنفا في كتبهم صونا للقاصرين عن التأويل عن اعتقاد ظواهر حكايات الرافضة ليتجنبها من لا يصل الى حقيقة علمها وبينه للعوام لفرط جهلهم بالتأويل مع ان غالب اوكل ما يحكيه الرافضة موضوع واكثره باطل مصنوع ، فلا جرم السلامة في التسليم وكف اللسان عن هذا المدخل الضيق العظيم ولهذا قال (فاسلم) من اغرض في تلك البحور واحذر من المشار فان من قارن الفتنتين * ثم ان التناطح دعا على طائفة الجفا والفجور ، واهل الراض والضلال مما حاد عن الامر بالمأور ، فقال (اذل الله) سبحانه وتعالى وقد فعل (من) كل مبتدع من الرافضة ومن وافقهم (لم) اي للصحابة الكرام او لبعضهم (هجر) وما دى ولم يوال ويجب * وقد روى الديلمي عن انس رضي الله تعالى عنه « اذا اراد الله تعالى يرسل من امي خيراً التي حب اصحابي في قلبه » والذي اجمع عليه اهل السنة والجماعة انه يجب على كل احد تزكية جميع الصحابة باثبات المدالة لهم والكف عن الطعن ليعم والثناء عليهم فقد اتى الله سبحانه وتعالى عليهم في عدة آيات من كتابه العزيز ، على انه لو لم يرد عن الله تعالى ولا عن رسوله فيهم شيء لا وجبت الحال التي كانوا عليها من الهجرة والجهاد ونصرة الدين وبذل المهرج والاموال وقتل الاباء والاولاد والمناصحة في الدين وقوة الايمان واليقين — القطع بتبديلهم والاعتقاد لنزاهتهم وائهم الفضل جميع الامة بعد نبيهم ، هذا مذهب كافة الامة ، واما من شذ من اهل الزيغ والابتداع ممن ضل واخل فلا التفات اليهم ولهذا قال الامام ابو زرعة من اجل شيوخ مسلم : اذا رأيت الرجل ينتقص احدا من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعلم انه زنديق ، وقال ابن حزم الصحابة كلهم من اهل الجنة قطعا قال تعالى « لا يستوي منكم من اتقى من قبل الفتح وقائل اولئك اعظم درجة من الذين اتفقوا من بعد وقتلوا وكلا وعد الله

الحسنى» وقال تعالى «ان الذين صبت لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون»
يعني ان جميعهم من اهل الجنة^(١) والحاصل انه لا يهجر الصحابة وبنو ابيهم الا
عدو لله تعالى مبعد من رحمة الله تعالى خيث زنديق قال العلامة ابن حمدان
ان من سب احدا من الصحابة مستحلا كفر وان لم يستحل فسق وعنه يكفر
مطلقا، وان فسقهم او طعن في دينهم او كفرهم كفر ولما انهي الكلام على الصحابة
الكرام ذكر التابعين لهم باحسان ثم تابعهم فقال

﴿وبعدهم فالتابعون احرى بالفضل ثم تابعهم طرا﴾

(و بعدهم) اي بعد الصحابة (فالتابعون) لهم باحسان (احرى) اي احق
(بالفضل) والاثنان ، والتقدم على غيرهم من سائر اهل الايمان ، ويعريف التابعي
هو كل من صحب الصحابي ، ومطلقه مخصوص بالتابع باحسان ، ولا يدعي التابعي من
زيادة على ما تعتبر به الصحبة في الصحابي لان الصحبة خصوصية ، ولم طبقات
بالنسبة الى من اجتمع بعشرة او ثلاثة من الصحابة وبالعالم والزهدي وغير ذلك وقد
اختلف في افضل التابعين ، قال سيدنا احمد وغيره سعيد بن المسيب وقال قوم
او بس القرني والدليل على الفضيلة التابعين قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم «خير
الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» قال عمران لا ادري اذكر بعد قرنه
قرنين او ثلاثة رواه البخاري ومسلم والترمذي من حديث عمران بن الحصين رضي
الله تعالى عنهم ، وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم «لا تمس النار مسلما راى او
راى من راى» رواه الترمذي من حديث جابر قال الحق في الصحابة الكرام
الى التابعين ما تلقوه من بشكاة النبوة خالصا صافيا وكان سندهم عن نبيهم صلى الله
تعالى عليه وسلم عن جبريل عن رب العالمين سندا صحيحا عاليا وقالوا هذا عهد
نبينا لنا وقد عهدنا اليكم وهذه وصية ربنا وفرضه علينا وهي وصيته وفرضه عليكم
فجري التابعون لهم باحسان على منهاجهم القويم وافقهوا آثارهم اطعمهم المستقيم ولهذا
(١) قلت اية براءة جبرية في ذلك وهي قوله تعالى «لكن الرسول والذين آمنوا
معاه جاهدوا باموالهم وانفسهم واولئكم لهم الخيرات واولئكم هم المفلحون اعد الله لهم
جنان تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم» ا ش

قال (ثم) الافضل بعد التابعين (تابعوم) اي اتباع التابعين لا تقدم من صحيح الاخبار (طرا) اي جميعا لأنهم سلكوا مسلكهم الرشيد «رهدوا الى الطيب من القول وهدوا الى صراط الحميد» ثم جاء الائمة من القرن الرابع المفضل في احدى الروايتين من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (خير الناس قرني) الحديث والقرن اهل زمان واحد منقارب اشتركوا في امر من الامور المقصودة والاصح انه لا يضبط بجهة ، فقرنه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اصحابه وكانت مدته من المبعث الى اخر من مات من اصحابه وهو ابو الطفيل مائة وعشرين سنة ، وقرن التابعين من نحو مائة الى سبعين سنة ، وقرن اتباع التابعين من ثم الى حدود العشرين ومائتين ، وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهوراً فاشياً واطلقت المنزلة السنيها واطهرت الجهمية فخلتها ورفعت الفلاسفة رؤسها وامنح ائمة الدين وعلماء المسلمين ليقولوا يخلف القرآن .

❀ فصل ❀

في ذكر كرامات الاولياء واثباتها ، وهذا من العقائد السنية التي يجب اعتقادها ولا يجوز نفيها وامهالها ولهذا قال —

❀ وكل خارق اتي عن صالح من تابع لشرعنا ولاصح ❀
 (وكل خارق) للعادة من الخوارق وهي ستة انواع * الاول المعجزة وتقدم الكلام عليها * الثاني الارهاص وهو كل خارق تقدم النبوة * الثالث الكرامة وهي امر خارق للعادة غير مقرون بدعوى النبوة ولا هو مقدمة يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح ما يتزم لتابعة نبي كلف بشر بعته مصحوب بصحيح الاعتقاد والعمل الصالح علم بها ذلك البعد الصالح او لم يعلم * الرابع الاستدراج والمكر * الخامس المعونة كما يظهر بسبب بعض عوام المسلمين وضعفاء اهل الدين تغليصا لهم من الخن والمكارة * السادس الامانة والتحقيق كما فعل مسيلمة من مسحه بيده على رأس غلام فانقرع ، ومن الخوارق الفاسدة السحر والشبهة ونحوهما . والحاصل ان الكرامة لا بد ان تكون امرا خارقا للعادة (اى) ذلك الخارق (عن) امرى (صالح) وهو الولي العارف بالله تعالى وصفاته حسب ما يمكن المواظب للطاعات المجتنب عن ❀ ٢٤ ❀

المعاصي المعرض عن الانعكاس في المذات من ذكر وانثى ولا بد ان يكون صدور ذلك الخارق في زماننا وبعده وقيله منذ بعث نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (من) انسان تابع لشرعنا (معشر المسلمين لان سائر الشرائع سواء قد نسخت (وناصح) لله تعالى ولرسوله واكتابه ولشرعية نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم التي اتى بها عن الله تعالى وناصح لائمة المسلمين وخاصتهم وعامتهم ، واذا صدرت عن ذكر

﴿فانها من الكرامات التي بها تقول فافف للدلالة﴾

﴿ومن نفاها من ذوي الضلال فقد اتى في ذلك بالحال﴾

﴿لانها شهيرة ولم تزل في كل عصر ياشق اهل الزلل﴾

(فانها) تكون (من الكرامات التي بها تقول) معشر اهل السنة من السلف والخلق ، قال ابن حمدان وكرامات الاولياء حتى ، وانكر الامام احمد على من انكرها واصله ، قال وتوجد في زمن النبوة واشراط الساعة وغيرهما (فقف) في اعتقادك الصالح اي اتبع (للدلالة) الشرعية والمشاهدات الحسية فان كرامات الاولياء ثابتة بالبيان والبرهان (ومن) اي أي انسان (نفاها) اي كرامات الاولياء فلم يقل يجوزها فضلا عن وقوعها (من ذوي) اي اصحاب (الضلال) او الزنغ عن نهج اهل السنة والاعتزال وكذا من نفاخوم (فقد اتى في ذلك) النبي (بالحال) المناهض للبرهان والبيان وثبوتها في السنن المتواترة ومحكم القرآن (لانها) اي كرامات الاولياء كثيرة (شهيرة) للبيان ثابتة بالبرهان (ولم تزل) تظهر على يد الاولياء الصالحين (في كل عصر) من الاعصار الماضية والى الالف والعصر الدهر (ياشق اهل الزلل) قال علماءنا ان كرامة الولي وظهور الخارق على يده من كونه ^(١) من آحاد الامة معجزة الرسول الذي ظهرت هذه الكرامة لواحد من امته لأنه يظهر بتلك الكرامة انه ولي ولن يكون وليا الا وان يكون عمقا في ديانته .

﴿تبيين﴾ الاول يجوز في الكرامات ان تقع بسائر وجوه خوارق العادات على اختلاف انواعها ولو كقلب المعاصية وكوجود ولد من غير اب لا يمثل ما يختص

به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل القرآن العظيم الذي هو اعظم المعجزات
(الثاني) الولاية موهبة من الله تعالى غير مكتسبة .

❦ فصل في المفاضلة بين البشر والملائكة ❦

وهي مسألة عظيمة قد كثر فيها الاختلاف ولكثرة الخلاف فيها وتباين اقوال
الائمة قلنا :

❦ وعندنا تفضيل اعيان البشر على ملاك ربنا كما اشتهر ❦

❦ قال ومن قال سوى هذا افترى وقد تعدى في المقال واجترأ ❦

(وعندنا) معشر اهل السنة خصوصا اهل الاثر وسلف الامة فانهم يقولون
و ينفقون (تفضيل اعيان البشر) محرقة الانسان والمراد باعيانهم الانبياء عليهم
الصلاة والسلام والاولياء فالانبياء افضل من الاولياء وهما افضل من الملائكة ، وقيل
كل صالح افضل من الملائكة . قال الامام ابو الوفا ابن عقيل الصحيح لتفضيل الانبياء
والصالحين على الملائكة والملائكة افضل من الفسقة ، وقال تارة الانبياء افضل من
الملائكة ، وجبريل وميكائيل واسرافيل افضل من الاولياء . وقال سيدنا الامام احمد
بنو آدم افضل من الملائكة ولنا قلنا (على ملاك ربنا) تبارك وتعالى (كما اشتهر)
ذلك من اصوص اماننا والملاك هو الملك وجمعه ملائكة (قال) اماننا احمد رضي
الله تعالى عنه (ومن) اي اي انسان (قال) باسانيه واعتقد بيجانته (سوى هذا)
اي غير القول بتفضيل بني آدم على الملائكة (افترى) اي اتى بكلام خطأ يشعر
بالافتراء (وقد تعدى) اي تجاوز الحد (في المقال واجترأ) اي افتات على الشارع
بالاعتقاد الذي اعتقده ، ولفظ النص يخطئ . من فضل الملائكة وقال الحق سئل شيخنا
شيخ الاسلام روح الله راحة عن صالحه بني آدم والملائكة ايها افضل ، فاجاب
باسف صالحه البشر افضل باعتبار كمال النهاية والملائكة افضل باعتبار
البنسابة فان الملائكة الآن في الرفيق الاعلى مغفرون عنها بلاسيه بنو
آدم مستغفرون في عبادة الرب ولا ريب ان هذه الاحوال الآن اكل
من احوال البشر واما يوم القيمة بعد دخول الجنة فتصير حال صالحه البشر اكمل

من حال الملائكة وبهذا التفصيل يتبين سر التفضيل وتنفق أدلة الفريقين ويصالح كل منهم على حقه .

﴿ تبجيهاً ﴾ الأول قد علمت ان هنا ثلاث صور (الأولى) التفضيل بين الانبياء والملائكة وفي هذه ثلاثة اقوال ، احدها الانبياء افضل وعليه جمهور اهل الحق من اهل السنة وهو الصواب ، الثاني الملائكة افضل ، الثالث الوقف عن القول بالتفضيل لاحد التبعين ، وعمل الخلاف على هذا القول في غير نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اما هو فافضل الخلق بلا خلاف (الصورة الثانية) التفاضل بين خواص الملائكة واولياء البشر وهم من عدا الانبياء . وهذه الصورة زعم بعضهم نفي ^(١) الخلاف بان خواص الملائكة افضل وهذا مردود ومدخول فقد قدمنا معتمد القول عند علاننا ومن اقبحهم [الصورة الثالثة] التفضيل بين اولياء البشر وغير الخواص من الملائكة وفي هذا قولان ، احدهما تفضيل جميع الملائكة على اولياء البشر وجزم به ابن السبكي والثاني تفضل اولياء البشر على الملائكة وجزم به الصغار من الحنفية وهو المختار عندهم . وقال قوم من اهل السنة ان الرسل من البشر افضل من الرسل من الملائكة والاولياء من البشر افضل من الاولياء من الملائكة ﴿ التنبيه الثاني ﴾ في بعض أدلة مذهب اهل الحق من تفضيل صالحى البشر على الملائكة خلافاً للمعتزلة والفلاسفة ومن نحا نحوم ، منها قوله تعالى « واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم » فالمسجود له افضل من الساجد فان قيل لم لا يجوز ان يكون المسجود لله تعالى وآدم كالقابلة ، فالجواب انه لو لم يكن المسجود دالا على منصب المسجود له على الساجد لما قال ابليس « أرايتك هذا الذي كرمت علي » اذ لم يوجد ما يصرف هذا الكلام اليه سوى هذا المسجود ، فدل ذلك السجود على ترجيح منصب المسجود له على الساجد ، ومنها ان آدم عليه السلام كان اعلم والاعلم افضل لقوله تعالى « هل يسعوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون » وقد قال تعالى « وعلم آدم الاسماء كلها » الى قوله « قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا » ، ومنها ان طاعة البشر اشق والاشق افضل

(١) بكذا ولعله (تنفى) فيكون المعنى على زعم بعضهم ان الانبياء افضل من خواص الملائكة وهو لا افضل من اولياء البشر . ج

فان البشر مجبولون على الشهوة والحرس والغضب والهوى ونحوها . وهذه من
الكبر الموانع وهي مفقودة في الملك [التنبيه الثالث] اختلاف في تكليف الملائكة
عليهم السلام وعدمه . قال العلامة ابن مفلح في الفروع قال ابن حامد : الجنب
كالانس في التكليف والعبادات ومذاهب العلماء اخراج الملائكة من التكليف
والوعد والوعيد ، وفي كلام ابي المعالي ان كشف العورة خاليا في مسألة سئرها عن
الملائكة والجن ، في كلام صاحب المحرر وظاهر كلامهم يجب عن الجن لانهم مكفرون
اجانب وكذا عن الملائكة مع عدم تكليفهم لان الآدمي مكلف ، ولعل مراده
اخراجهم عن التكليف بما كلفنا به لا مطلقا والا فهم مكفرون قطعا . قلت والكتب
والسنة ظاهرهما تكليف الملائكة اذ فيه « لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما
يؤمرون » : الاحاديث طائفة بمعنى ذلك .

— ﴿ الباب السادس ﴾ —

(في ذكر الامامة ومتعلقاتها)

قال علامنا كخبرهم نسب الامام الاعظم فرض كفاية لان الصحابة رضي الله
تعالى عنهم اجمعوا على ان نصبه واجب بعد انقراض زمن النبوة بل جماعه من ام
الواجبات حيث اشتغلوا به عن دفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاننا قلنا

﴿ ولا غنى لامة الاسلام في كل عصر كان عن امام ﴾

﴿ يذب عنها كل ذي جحود ويعتني بالفرز والحدود ﴾

﴿ وفعل معروف وترك منكرو نصر مظلوم وقع كفر ﴾

﴿ واخذ مال الفتي والخراج ونحوه والصرف في منهاج ﴾

﴿ وانصبه بالنص والاجماع وقهره فعمل عن الخداع ﴾

(ولا غنى) ولا خدوحة ولا يد (لامة) دين (الاسلام) وهي بالضم الجماعة

ارسل اليهم رسول (في كل عصر) من الاعصار (كان) أي وجد (عن امام)

متعلق بقوله لا غنى بل هو فرض لازم ووجوبه عند اهل السنة واكثر المعتزلة
 بالسهم يعني التواتر والاجماع ، وزعم جمهور المعتزلة ان وجوبه بالعقل ، ووجه
 وجوبه شرعا لمسيب الحاجة اليه فانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر باقامة الحدود
 وسد الثغور وتجهيز الجيوش للجهاد وحماية البيضة^(١) ولذا قال (يذب) بفتح المثناة
 التحتية اي يدفع عنها اي عن ملة الاسلام (كل) ملك جبار وملحد مغوار
 وظالم كفار (ذي) اي صاحب (جحود) اي انكار . والمراد به هنا الجاحد
 للدين واضرا به (و يعتني) ذلك الامام المنسوب (بالفزو) اي غزو الكفار وقهر اهل
 البغي والفجار فيقاتل من عاند الاسلام بسد الدعوة حتى يسلم او يدخل في الذمة
 (و) يعتني ايضا باقامة (الحدود) جمع حد وهولعة المنع وحدود الله تعالى بحارمه
 ليقم الحدود لتصان عارم الله تعالى عن الانتهاك وتحفظ حقوق العباد من الانتلاف
 والاستهلاك ، والحدود العقوبات المقدرة سميت بذلك لأنها تتمم من الوقوع في مثل
 الدناب الذي رقت تلك العقوبة عليه (و) يعتني ايضا بالامر بـ (فعل معروف) وقد
 تكرر ذكره في الاحاديث النبوية والنصوص السماوية وهو من الصفات الغالبة اي امر
 معروف بين الناس اذا رأوه لا ينكروته (وترك منكر) معطوف على ما قبله اي و يعتني
 ايضا بالنهي عن كل منكر وهو ضد المعروف فكل ما يقبحه الشرع وحرمه وكرهه
 فهو منكر (و) يعتني بـ (نصر مظلوم) من ظالمه بتخليصه من نحو سجنه ورد ظلامته
 عليه من ظالمه واخذ حقه ممن هو عليه ونحو ذلك (وقمع) اهل (كفر) اي
 قهرهم وذلم (واخذ مال الفري) المال الحاصل من الجهات المذكورة في كتب الفقه
 سمي فرياً لانه راجع منها الى اهل الاسلام كأنه في الاحل لهم ثم رجع اليهم
 (والخراج) وزكاة تبلي وعشر مال تجارة حربي ونصفه من ذمي (ونحوه) اي نحو
 ما ذكر كالمال الذي تركه الكفار فزعا (و) يعتني ايضا بـ (الصرف) لذلك المال
 المذكور (في مناج) اي طريق وجهة مصرفه المعينة له شرعا وكل ما ذكر وما لا
 يتم الواجب المطلق الا به فهو واجب فالأمة الامام فوض كفاية لازما مخالفة الخوارج
 ونحوهم في الوجوب فلا اعتداه بها لان مخالفهم كسائر المبتدعة غير فادح في الاجماع
 (١) البيضة الجماعة وبيضة كل شيء حوزته وبيضة كل شيء في وسطه اه تاج الاسماء

ولا يخل بما يفيد من القطع بالحكم (و) يثبت (نصبه) أي الامام (بالنص) من الامام على استخلاف واحد من اهلها بان يعهد الامام بالامامة الى انسان ينص عليه بعده ولا يحتاج في ذلك الى موافقة اهل الحل والعقد كما عهد الصديق بالخلافة الى عمر الفاروق رضي الله عنها (و) يثبت نصبه ايضا بـ (الاجماع) من اهل الحل والعقد من المسلمين كإمامة الصديق الاعظم رضي الله تعالى عنه فاذا بايهم اهل الحل والعقد من العلماء ووجوه الناس الذين هم بصفة الشهود من العدالة وغيرها ثبتت امامته . وكذا يجعل الامر شورى في عدد محصور لينتقى اهل البيعة على احدهم فانفقوا على واحد منهم صار اماما كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه حيث جعل امر الامامة بين ستة انصار حتى وقع اتفاقهم على عثمان رضي الله تعالى عنه وعنهم اجمعين (و) يثبت نصبه ايضا بـ (قهره) الناس بسيفه حتى يذعنوا له ويدعوه اماما فلثبت له الامامة قال الامام احمد رضي الله تعالى عنه ومن غلب عليهم بالسيف حتى صار خليفة وسمي امير المؤمنين فلا يخل لاحد يؤمن بالله ببيت ولا يراه اماما برا كان او فاجرا انتهى . لأن عبد الملك بن مروان خرج على ابن الزبير رضي الله تعالى عنه فقتله واستولى على البلاد واهلها حتى بايعوه طوعا وكرها ودعوه اماما ، ولما في الخروج عليه من شق عصا المسلمين وارقة دماءهم وذهاب اموالهم ولهذا قال (فعل) امر ارشاد اي ابعد (عن الخداع) متعلق بجل يعني اترك مخادعة اهل البدع وتزد بق ما يظهرون من جواز الخروج على الامام وعن طاعته وزعمهم عدم وجوب نصبه فانهم ضالون ومن وافقهم صار منهم * ثم اخذ في ذكر شروط الامام المنصوب وما يعتبر ان يكون فيه متصفا به على سبيل الوجوب فقال

﴿ وشروطه الاسلام والحريه عدالة ممع مع التدرية ﴾

﴿ وان يكون من قريش عالما مكلفا ذا خبرة وحاكما ﴾

﴿ وكن مطيعا امره فيما امر ما لم يكن بمنكر فيحتذر ﴾

(وشروطه الاسلام) لان غير المسلم لا يكون له على المسلمين سبيل (والحرية) لأن الرقيق بجميع انواعه عليه الخولاة فلا يكون واليا على غيره فضلا عن عامة المسلمين

وخادمهم وشه طه ايضا (عدالة) لاشتراط ذلك في ولاية القضاء وهي دون الامامة العظمى نعم ان فهر الناس غير عدل فهو امام كما تقدم ويعتبر فيه ايضا (مجمع) اي ان يكون سميما بصيرا ناطقا لأن غير المتصف بهذه الصفات لا يصلح نسياسة الخلق (مع الدرر) يفتح الدال وكسر الراء وتشدّد التحيّة من الدراية وهي العلم والخبرة واريد به اعتبار كونه طالما بالاحكام المتعلقة بالسياسة والحروب ذا بصيرة قد علم باحوال الناس ومكرهم وخبر احوالهم لاحتياج الامام الي جميع ذلك بخلاف الغفل^(١) فلا يصلح للامامة العظمى (و) يعتبر ايضا (ان يكون) الامام (من قريش) وهو من كان من نسل فهر بكسر الفاء وسكون الهاء ففهر جماع قريش وسما قريشا لانهم كانوا يقرشون عن خلة الناس بفتح الخاء اي حاجتهم وفقرهم ومعناه يتقربون عنها ليقنوم ويسدوا خللتهم وقيل غير ذلك وانما اشترط كونه من قريش لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم «الأئمة من قريش» رواه الامام احمد وابو يعلى في مسندهما والطبراني من حديث ابي برة رضي الله تعالى عنه ويعتبر ان يكون (طالما) بالاحكام الشرعية لاحتياجه الى مراعاتها في امره ونهيه وان يكون (مكلفا) اي بالغاً عاقلاً لان غير البالغ العاقل يحتاج لمن يلي امره فلا يكون والياً على امر المسلمين وان يكون (ذا خبرة) بتدبير الامور المذكورة في البلاد والعباد (و) ان يكون (حاكماً) اي قادراً على افعال الحق الى مستحقه وكف ظلم المتدي وقادراً على اقامة الحدود وقمع اهل الضلال لاتأخذه رافة في اقامة الحدود والذب عن الامة فان عقدت لاكثر من واحد فهي للاول فان نسق الامام بعد العدة المتعارنة للعدل لم ينزل على الاصح الا شهر ولا تشتط عصمته في حال من الاحوال ولا كونه افضل الامة ولا كونه هاشمياً او اظهار معجزة على يده يعلم باصده خلافاً للرافضة وهذا من غير فائهم (و) اذا عقدت له الامامة فصار اماماً للمسلمين (د) (كن مطيعاً) انت وسائر رعيته (امر فيا) اي في الشيء الذي (امر) به ان كان طاعة، والحاصل ان طاعته تجب في الطاعة وتسب في المستون وتكره في المكروه فاذا امر بمعروف: جب امتثال امره (مالم يكن) امره (بمكراً) ضد المعروف (فيحترز) لا يطاع في ذلك فلا تجب طاعته في المعصية بل تحرم اذ لا طاعة لخلق في معصية الخالق.

(١) الغفل كقفل الرجل الذي لم يحجب الامور . ش

﴿ فصل في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ﴾

ولما كان صلاح المباد في المعاش والمعاد لا يتم ولا يصلح ولا يستقيم لم حال الا بذلك قال -

﴿ واعلم بأن الامر والنهي - ا - فرضا كفاية على من قد وعى ﴾

(واعلم) ايها المتبحر في علم اصول الدين (بأن الامر) اي بالمعروف (والنهي) عن المنكر (معا) اي كل واحد منهما منفرداً وكلاهما (فرضا كفاية) على جماعة المسلمين يخاطب به الجميع ويسقط عن يقوم به بخلاف فرض الدين فانه يجب على كل واحد ولا يسقط عنه بفعل غيره (على من) اي انسان (قد وعى) اي قد حفظ حكمه وعلمه وذلك لأن اصلاح المعاش والمعاد انما هو بطاعة الله تعالى ورسوله وامثال أوامره والانتباه عن زواجره ولا يتم ذلك الا بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وبه صارت هذه الامة خير امة اخرجت للناس قال تعالى « كنتم خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر » وقال تعالى « ولكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون » وقال عن بني اسرائيل « كانوا لا يقتاتون عن منكر فملوه ليش ما كانوا يفعلون » وفي الحديث الثابت عن امير المؤمنين ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه انه خطب الناس على منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ايها الناس انكم تقرأون هذه الآية وتضعونها على غير موضعها « يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا احدثتم » واني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول « ان الناس اذا رأوا المنكر فلم يغيروه اوشك ان يعمهم الله بعقاب منه » وفي لفظ من عنده رواه ابو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح .

﴿ وان يكن ذا واحداً تعينا عليه لكن شرطه ان يسلم ﴾

﴿ فاصبر وزل باليد واللسان لمنكر واحذر من الانتقصان ﴾

(وان يكن ذا) اي الذي علم بالمنكر وتحققه وشاهده وهو عارف بما ينكر (واحداً)

أو كانوا عددًا لا يحصى المقعود الا بهم جميعاً (تعيناً) اى الامر بالمعروف والهي عن المنكر وصار فرض عين (عليه) او عليهم لازومه (لكن شرطه) اى شرط اقتراضه على الجماعة او الواحد سواء كانوا فرض كفاية او عين (ان يأمنوا) بالف الاطلاق على نفسه واهله وماله ولم يخف سوطاً ولا عصاً ولا اذى ولا فتنة تزيد على المنكر وقيل ان زادت وجب الكف وان تساوى سقط الانكار قال — احمد يأمر بالرفق والخضوع فان اسمعوه ما يكره لا يفتنهم ولهذا قال (فاصبر) على الاذى ممن تأمره ونهاه ولا تغضب لنفسك بل لله تعالى (وزل) المنكر وغيره (باليد) وهو اعلى درجات الانكار ، وازالة المنكر كإزالة الخمر وكسر اواني الذهب والفضة والحيولة بين الضارب والمضروب او نحوه ورد المنسوب الى مالكه (واللسان) حيث لم تستطع تغييره باليد بان تعظه وتذكره بالله وألجم عقابه وتوبخه وتمنعه مع لين او اغلاظ بحسب ما يقتضيه الحال (لمنكر) متعلق بزل (واحذر) من النزول عن اعلى المراتب حيث قدرت على ان تغير المنكر بيدك الى اوسطها وهو الانكار باللسان الا مع العجز عن ذلك ، ثم انه لا يسوغ لك العدول عن التغيير للمنكر باللسان وانت تقدر عليه الى الانكار بالقلب ، فان لم تستطع تغيير المنكر لا بيدك ولا بلسانك فاعدل الى الانكار بقلبك وهو اضعف الايمان فلذا احذر (من النقصان) و اشار بذلك الى حديث ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان » رواه مسلم والترمذى وفي هذا الباب عدة احاديث وقد دلت كلها على وجوب انكار المنكر بحسب القدرة عليه ، وان انكاره بالقلب لا بد منه فمن لم يتنكر قلبه المنكر دل على ذهاب الايمان من قلبه . ولاعتبار كون الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عدلاً بما يأمر عدلاً به ينهى اشار بقوله :

❖ ومن نهى عن ماله قد ارتكب قدائى من ما به يقضى المحجب ❖
❖ فلو بدا بنفسه فزادها عن غيا كان قد افادها ❖
(ومن) اى اى انسان (نهى) الخلق (عن ما) اى الشئ الذى (له) اى

فذلك الشيء الذي نهى الناس عنه (قد ارتكب) وفعله وخالف قوله عمله من فعل المحذور وترك الأمور (فقد) والله (أق) من قاله وحاله (من ما) أي من العمل الذي (به) أي منه (يقضي) ببنائه لما لم يسم فاعله (العجب) نائب فاعل أي يقضي العقلاء واهل العلم والحزم من مخالفة قوله لعمله العجب أي يحكمون بالعجب وهو انكار ما يرد عليك ويخفى سببه ، والمراد أنه يعظم عليهم أن ينهى عن القبيح ويأتيه ويأمر بالحسن ولا يأتيه وقد ورد التحذير عن مثل ذلك كما في حديث اسامة بن زيد رضي الله تعالى عنها قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «يؤتى بالرجل يوم القيمة فيلقى في النار فتندلق افتاب بطنه — أي امعاؤه ومعنى لندلق تخرج — فيدور بها كما يدور الحمار في الرجا فيجتمع اليه اهل النار فيقولون يا فلان مالك الم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلى كنت آمر بالمعروف ولا آتيه وانهى عن المنكر وآتيه» — رواه البخاري ومسلم وقال بعض السلف اذا اردت ان يقبل منك الامر والنهي فاذا امرت بشيء فكن اول الفاعلين له المؤمنون به واذا نهيت عن شيء فكن اول للتمتين عنه . ولهذا قال (فلو بدا) الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قبل امره لغيره (بنفسه) متعلق ببدا (فذاها) أي نعمها وردها (عن غيرها) متعلق بذاها أي عن ضلالها (لكان) ببدايته بارشاد نفسه وردها عما هي فيه (قد افادها) النجاة والسلامة .

[لتبهيات] الاول ما قدسنا من اعتبار كون الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مستقيم احوال هو عين الكمال والمؤثر امره ونهيه في القلوب ، واما الوجوب فلا يسقط عن المكلف وان كان بغير تلك الاوصاف ، بل من غير اهل العدالة والعفاف فلي مرتكب الذنب النهي عن مثل ما ارتكب لأن تركه المنكر ونهيه عنه فرضان متبيزان لبس لمن يترك احدهما ان يترك الآخر [الثاني] متعلق بالانكار الرواية للمنكر وتحققه فلو كان مستورا لم يره ولكن علم به فالذهب يجب عليه الانكار لتحقيقه والمنصوص عن الامام في اكثر الروايات انه لا يتعرض له ولا يفتش على ما استراب . وقد روي عنه انه يكسر المغطى اذا تحققت وهذا المتحد * وأما تسوير الجدران^(١)

على من علم اجتماعهم على منكر فقد انكره الاثمة وهو داخل في التجسس المنهي عنه ،
نعم قال القاضي ابو يعلى ان كان في المنكر الذى غلب على ظنه الاستسار به باخبار
ثقة عنه انتهاك حرمة يفوت استدراكها كالزنا والقتل جاز التجسس وان كان دون
ذلك لم يجوز التجسس عليه ولا الكشف عنه انتهى ، وحكمة عدم وجوب التفتيش
مع وجود النصوص على التجسس ان المعاصي اذا اخفيت انما تفسر من يصلها واذا
اعلنت ضرت العامة * فان خاف على نفسه السيف او السوط او الحبس او القيد او
النفي او اخذ المال او نحو ذلك من الاذى او خاف مثل ذلك على اهله او جيرانه
سقط وجوب الانكار ، واما مجرد خوف السب او سماع الكلام السيئ فلا يسقط
الانكار ، وان احتمل الاذى وقوي عليه فهو افضل [الثالث] اذا علم انه لا يقبل
منه فهل يسقط وجوب الامر والنهي حكى القاضي ابو يعلى عن الامام روايتين
وصحح القول بوجوبه ، قال ابن رجب وهو قول اكثر العلماء وقد قيل لبعض
السلف في هذا فقال تكون ^(١) معذرة ، وقال ابن حنبل ويجوز الانكار فيما لا
يرجى زواله وان خاف اذى ، وقيل لا ، وقيل يجب [الرابع] الذي يجب انكاره
من المنكر هو ما كان مجمعا عليه فاما المختلف فيه فمن علمنا من قال لا يجب انكاره
على من فعله مجتهدا فيه او قلنا المجتهد تقليدا سائقا [الخامس] وجوب الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر بالشرح لا بالعقل خلافا للمعتزلة ودليله الكتاب والسنة والاجماع ،
اما الكتاب والسنة فقد ذكرنا ما يحصل به المقصود ، واما الاجماع فلان المسلمين
كانوا في الصدر الاول ومن بعدهم يتواصون بذلك و يؤمنون تاركه مع القدرة
لدى الناس اعانة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونصره على ذلك ، وما يختص
عليه بالعلماء يختص انكاره بهم وعين يأمرونه به من الولاة والعوام ، ومن اتهم مذهب
انكر عليه مخالفته بلا دليل ظاهر ولا تقليد سائق او عذر ظاهر .

❦ الخاتمة نسأل الله حسن الخاتمة ❦

في فوائد جليلة لا يسع من غرض في مثل هذه العلوم الجمل بها ، وهي في الادلة
وما يتعلق بها ، وهي قسيمان مفردات و مركبات ولذا قال :

﴿مدارك العلوم في العيان محصورة في الحد والبرهان﴾

(مدارك العلوم) للمدارك جمع مدرك وأدرك الشيء احاط به والمواد المدرك بالمقول جمع عقل وهو لغة المنع واصطلاحاً هو ما يحصل به الميز بين المعلومات ، وعن الامام الشافعي انه قال العقل آلة التمييز والادراك وهو غريزة قاله الامام احمد ، ليس مكتسباً بل خلقه الله تعالى يفارق به الانسان البهيمة ويستمد به لقبول العلم ، تدبير الصنائع الفكرية فكأنه نور يقذف في القلب كالعلم الضروري والصبر ونحوه حجاب له وقال البرهاري من اصحابنا ليس العقل بيوهر ولا عرض ولا اكتساب وانما هو فضل من الله تعالى * قال شيخ الاسلام هذا يقتضي انه القوة المدركة لا الادراك ، محل العقل القلب عندنا وعند الشافعية والاطباء وله اتصال بالدهماغ . وردي عن الامام احمد ان محله الدماغ وهو قول ابي حنيفة ، وقيل في الدهماغ ان قلنا انه جرمه والا في القلب ، والصحيح ان العقل يختلف كالمدرک به وقال ابن عقيل والاشاعرة والمعتزلة لا يختلف لانه حجة عامة يرجع اليه الناس عند اختلافهم ولو تفاوتت العقول لما كان كذلك وقال غير واحد العقل عقلان غريزي وتجريبي مكتسب فالغريزي لا يختلف والكسبي يختلف ، وحمل الطوفي الخلاف على ذلك وقوله (في العيان) اي المشاهدة (محصورة) سيف شيئين (في الحد والبرهان) هو الحجة والدليل والبرهان عند اهل الميزان قياس مؤلف من مقدمات يقينية لاتتاج يقينيات واليقين اعتقاد ان الشيء كذا مع اعتقاد انه لا يكون الا كذا مع مطابقته للواقع وامتناع تغييره

﴿وقال قوم عند اصحاب النظر حسن واخبار صحيح والنظر﴾

(وقال قوم) بل مدارك العلم (عند اصحاب النظر) اي الفكر والتدقيق وم في النظر من المتكلمة والمنطقيين وهما الاصول ثلاثة ، احدها (حسن) اي ما يدرك باحد الحواس الخمس وهي جمع حاسة بمعنى القوة الخاصة السمع والبصر والشم والذوق واللمس ، فخلق الله تعالى كلاً من تلك الحواس لادراك اشياء مخصوصة فلا يدرك واحدة ما يدرك بالآخرى ، والميدرك بشيء منها يقال له محسوس (و)

الثاني (اخبار صحيح) مطابق للواقع (و) الثالث (النظر) اي الفكر ، والحاصل ان اسباب العلم ثلاثة الحواس السليمة واخبر الصادق والعقل .

✽ الحد وهو اصل كل علم وصف محيط كاشف فافهم ✽

✽ وشرطه طرد وعكس وهو ان انبا عن الذوات فالتام استبين ✽

✽ وان يكن بالجنس ثم الخاصة فذاك رسم فافهم الخاصة ✽

اذا عرفت ما ذكرناه لك وطلبت تعريف الحد المذكور في (الحد) وسمي التعريف حداً لئله الداخل فيه من الخروج عنه والخارج عنه من الدخول فيه وقوله (وهو) اي الحد (اصل كل علم) جملة معترضة بين المبتدأ الذي هو الحد وخبره الذي هو وصف الى آخره ، وانما كان اصلاً للعلوم لأن من لا يحيط به علماً لا تقع له بما عنده وفي الاصطلاح الحد (وصف محيط) بموصوفه اي بمعنى المحدود (كاشف) بالرفع عطف^(١) على محيط اي مميز للمحدود عن غيره (فافهم) والفهم ادراك معنى الكلام (وشرطه) اي شرط كون الحد صحيحاً والشرط ما ينتبه للحكم^(٢) (طرد) خبر المبتدأ الذي هو شرطه وهو المانع الذي كلما وجد الحد وجد المحدود (وعكس) وهو الجامع الذي كلما وجد المحدود وجد الحد ، فهذا عكس الاطراد ويلزم من ذلك انه كلما اتقى الحد اتقى المحدود ، واعلم ان الحد من حيث هو تام ورسمي ولفظي ولذا قال (وهو) اي الحد (ان انبا) اي دل (عن الذوات) اي ذاتيات المحدود الكلية المركبة كما اذا قيل ما الانسان ؟ فيقال حيوان ناطق (فالتام) وهو الاصل وله حد واحد لأن ذات الشيء لا يكون له حدان مثاله حيوان ناطق فانه حد للانسان (استبين) اي اطلب البيان عن حقيقة الحد فان هذا هو الحد التام الحقيقي المنبني عن ذاتيات المحدود ، وان كان بفعل قريب فقط من غير ذكر جنس فحد حقيقي ناقص كما اذا قيل ما الانسان فقلت ناطق ، وكذا

(١) كذا ولعله عطف بيان . ج (٢) وهو ما يلزم من انتفائه انتفاء الحكم

فلا يوجد المشروط مع عدم شرطه ولا يلزم من وجود الشرط وجود المشروط

ان كان بفصل وجنس بعيد كجسم فاطق بالنسبة الى الانسان (وان يكن) الحد
مركباً (بالجنس) القريب (ثم الخاصة) مثال ذلك حيوان ضاحك بالنسبة الى
الانسان (فذاك رسم) تام فان الضاحك عرض في الفعل مفارق لبالقوة وسمي خاصة
لاختصاصه بحقيقة واحدة بالقوة والفعل بالنسبة الى الانسان لان الضحك بالقوة
لازم للامية الانسان مختص بها وبالفعل مفارق لما يختص بها ، وان كان الحد بها فقط
كقولك الانسان ضاحك سمي رسماً ناقصاً وكذا ان كانت مع جنس بعيد كقولك
الانسان جسم ضاحك (فافهم الخاصة) اى المقاسة

✽ وكل معلوم بحس وحجى فنكره جهل قبيح في الهجا ✽
✽ فان يتم بنفسه فجوهر اولا فذاك عرض مفتقر ✽
✽ والجسم ما الف من جزئين فصاعداً فانترك حديث المين ✽
(وكل معلوم بحس) من الحواس الخمسة الظاهرة (و) كذا ما يدرك بـ
(حجى) كالى هو العقل (فنكره) اى انكاره بعدم الوثوق به (جهل قبيح في الهجا)
اى في الشكل والمثل اى قبيح في العادة المستمرة ومردود عند ذوسيه الهجا
المجدين في التجز عن حقائق الاشياء ، قال ابن حمدان كل مؤثر الى حقيقة
ثابتة تعلم عقلاً او حساً فانكاره سفطة اذهي والسوفسطائية انكروا كلاً من
الحسيات والبدهييات فقالوا نحن شاكون وشاكون في انا شاكون ، وهو لاه ثلاث
فرق عنادية وعندية ولا ادريه .

[ننبه] اعلم ان العلم منه ما هو ضرورى ومنه ما هو كسبي ، فالضرورى
ما يلزم نفس الخلق لزوماً لا يجيد الى الانفكاك عنه سبيلاً كالتصديق بان الكل
اعظم من الجزء وان الواحد نصف الاثنين ، وان العلم البدهي اخص من الضرورى
لان البدهي هو ما يثبت مجرد العقل من غير احتياج الى شيء آخر ، ويمكن
الاحتياج في الضروريات الى شيء آخر غير العقل كوجدان او تجربة او غيرهما ،
واما الكسبي فهو مقابل للضرورى وهو النظري والابتدلالى وهو ما يتضمنه النظر
الصحيح * ثم ان الادراك للامية الشيء بلا حكم عليها بنفى او اثبات تصور ، وتصور



ماعية الشيء مع الحكم عليها بإيجاب أو سلب تصدق * ثم إن كل شيء لا يتخلو أما أن يقوم بنفسه أولا (فإن يتم) ذلك الشيء (بنفسه) أي بذاته ومعنى قيامه بذاته عند المتكلمين أن يتحيز بنفسه غير تابع لتحيزه لتحيز شيء آخر فلا يتخلو القائم بنفسه من أحد أمرين ، أما أن يكون مركبا من جزئين فصاعداً وهو الجسم كما يأتي أو غير مركب ، فإن قام بنفسه وكان غير مركب (فجوهر) والجوهر هو المين الذي لا يقبل الانقسام وهو الجزء الذي لا يتجزأ (أو لا) يقوم بنفسه بل بغيره (فذلك) الذي لا يقوم بنفسه بل لا بد أن يكون قائماً بغيره تابعا له في التحيز أو مختصا به اختصاص التعت بالتموت فهو (عرض متقرر) إلى محل يقوم به (والجسم ما) أي شيء أو الذي (الف) أي ركب (من جزئين فصاعدا) أي أكثر (فترك حديث) أي كلام (المين) أي الكذب وإراد بهذا الرد على من زعم أنه لا يتركب من أقل من ثلاثة أجزاء لتحقيق الأبعاد الثلاثة أعني الطول والعرض والعمق .

❖ ومستحيل الذات غير ممكن وضده ما جاز فاسم زكني ❖

❖ والضد والخلاف والنقيض والمثل والغيران مستفيض ❖

(ومستحيل الذات غير ممكن) أي المستحيل لذاته غير ممكن ولا مقدور (وضده ما) أي الذي (جاز) وجوده وعدمه وتقدم الكلام عليه (فاسم زكني) أي علمي وفهمي (والضد) يعني مع ضده فالضدان هما ما امتنع اجتماعها في محل واحد في زمن واحد كالسواد والبياض والحركة والسكون إذ الشيء الواحد لا يكون اسود ايض في زمن واحد ولا يكون ساكنا متحركا في زمن واحد ويمكن ارتفاع الضدين مع بقاء المحل لا اسود ولا ايض (والخلاف) أي الخلفان يجتمعان ويرتفعان كالحركة والبياض في الجسم الواحد (والنقيض) أن لا يجتمعان ولا يرتفعان كالوجود والعدم المضافين إلى معين واحد (والمثل) أن ما قام أحدهما مقام الآخر ومد مسده وعمل عمله والجواهر متائلة وقيل هما اللذان يشتركان في الصفة اللازمة فها لا يجتمعان ويرتفعان لتساوي الحقيقة كبياض وبياض (والغيران) هما المختلفان وكل علم ذلك معلوم عند أهل هذا الفن وعند المناطقة (مستفيض) .

﴿وكل هذا علمه محقق﴾ فلم نطل به ولم تنتق ﴿
 ﴿والحمد لله على التوفيق﴾ المنهج الحق على التحقيق ﴿
 ﴿مسلماً لمقتضى الحديث والنص في القديم والحديث﴾
 (وكل هذا) المذكور (علمه) مشهور عند ارباب الفن (محقق فلم نطل به)
 اي بذكره (ولم تنتق) من التتميق وهو التحسين ثم حمدنا الله تعالى عوداً على يده
 فقلنا (والحمد لله على التوفيق) وهذا حمد في مقابلة نعمة التأهيل لهذا الفضل الجزيل
 قال المحقق : التوفيق هو ارادة الله تعالى من نفسه ان يفعل بعبده ما يصلح به العبد
 بان يجعله قادراً على فعل ما يرضيه مرئياً له محباً له مؤثراً له على غيره و ينفذ اليه
 ما يسخطه ويكرهه وهذا مجرد فعله تعالى والعبد محل له وقوله (المنهج الحق على
 التحقيق) يتعلق بالتوفيق ، والمنهج الطريق الواضح والحق هو الحكم المطابق
 للواقع والتحقيق ايقاع الاشياء في محالها و ردها الى حقائقها وقوله (مسلماً) حال من
 معمول التوفيق اي الحمد لله على توفيق المنهج الحق حال كوني مسلماً (لمقتضى الحديث)
 اي لما يقتضيه الحديث الصحيح النبوي (والنص) الصريح القرآني وقدم الحديث
 لمراعاة القافية سواء ادر كنا معناه بقولنا او لم ندركه وهذا هو الحق الواجب على كل
 مسلم وقوله (في القديم والحديث) يحتمل معنيين كلاهما مراد احدهما راجع الي
 الناطق وهو ان هذا عقيدتي واعتقادي التسليم والالقياد على مقتضى النصوص
 القرآنية والاحاديث النبوية ، وهذا في اول زمان ادراكك لهماي ولم ينفك عن
 هذا عقد لبي ، فقديم زماني وحديثي على ذلك — الثاني ان مبني علمي وحقيقة حجتي
 انما هو النص القرآني والخبر النبوي وما اجمع عليه السلف سواء في ذلك الاحكام
 المتعلقة بالعبادات ونحوها من المعاملات او الاخبار عن البرزخ والمعاد ونحوه مما يتعلق
 بالحدوث والحوادث او كان مما يتعلق بالقديم الديان ، من القدات والصفات والقرآن ،
 سيما يرمنا على ذلك في شرحنا هذا .

﴿لا اعتني بغير قول السلف موافقاً لثمتي وسلفي﴾
 ﴿ولست في قولي بهذا مقلداً الا النبي المصطفى مبدئياً لهدى﴾

(لا اعتني بغير قول السلف) اي لا اعول حال كوني (بواقفا اثمتي) من اجل الاثر (وسلي) في ذلك من كل ممام معتبر (ولست في قولي بهذا) اي بما اشترت اليه (مقلداً) لم في اعتقادي بل نظرت كما نظروا فليس لي في كل سيرة مقلداً ومنعمداً (الا الذي المصطفى) من سائر العالم (ميدي) اي مظهر (الهدى) بالدلائل الواضحة ومرشد العالم .

﴿ صلى عليه الله ما فطر نزل وما تعافى ذكره من الازل ﴾

﴿ وما انجلي بهديه المبحور وراقت الاوقات والدهور ﴾

(صلى عليه الله ما فطر نزل) اي مدة دوام نزول الامطار والقطر هو الماء والنزول وكفه من الجلو (وما تعافى) المحتنون (ذكره من الازل) في الاعصار الخالية (وما انجلي) اي يفرق وزال وانكشف (بهديه) الناصع ونور شرعه المشرق للامم (المبحور) اي الغلام اي مدة دوام انجلاء غلام الشرك وسواد الافك وغبار البدع بمنار هديه ونور شرعه (و) ما بهديه صلى الله تعالى عليه وسلم (راقت) اي صفت (الاوقات) جمع وقت وهو المقدار من الزمان (و) ما راقت (للدهور) جمع دهر وهو الزمان الطويل .

﴿ وآله وصحبه اهل الوفا معادن التقوى وينبوع الوفا ﴾

﴿ وتابع وتابع للتابع خير الوري حقابنص الشارع ﴾

(و) صلى الله على (آله) اي اتباعه على دينه (وصحبه) وفي قوله (اهل الوفا) اشارة الى انهم فعلوا ما امروا ووفوا بما عاهدوا الله ورسوله عليه وقوله (معادن التقوى) يصح جره على التبعية لما قبله ونصبه بفعل محذوف تقديره امدح ونفوه ورفع خبره لبدا محذوف تقديره م (و ينبوع الصفاء) معطوف على معادن والينبوع بفتح التحتية عين الماء والصفاء ضد الكدر (و) على (تابع) لم يباحسان (وتابع للتابع) على نهج الاستقامة والاتقان وهو لاء القرون الثلاثة (خير الوري) اي من هذه الامة حتى ذلك (حقابنص الشارع) يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم .

﴿ورحمة الله مع الرضوان والبر والتكريم والاحسان﴾
 ﴿تهدى مع التبجيل والانعام مني لشوى عصمة الاسلام﴾
 ﴿ائمة الدين هداة الامة اهل التقى من سائر الائمة﴾

ولهذا المعنى قال (ورحمة الله تعالى مع الرضوان) من الله تعالى (والبر) الاحسان (والتكريم) لهم من فضله العميم (والاحسان) اليهم من الله تعالى لانهم احسنوا عملا (تهدى) يؤم المنة التوقية على صيغة ما لم يسم فاعله اى هذه الامور التي هي الرحمة والرضوان والبر والتكريم والاحسان (مع التبجيل) اى التعظيم (والانعام) من الملك المنعم (مني) اى بان اسأل الله تبارك وتعالى ان يفعل جميع ذلك بيته وكرمه (لشوى) اى منزل ومقام (عصمة) اهل (الاسلام) والعصمة المنعة وعلى كل حال انما عصمة هذا الدين بعد الصحابة والتابعين كان بهؤلاء الائمة المجتهدين ومن ثم قال (ائمة) اهل هذا (الدين) للدين (هداة الامة) اى الدالين الامة على نهج الرسول ولست اخص بهذا الوصف والدعاء احدا دون احد بل اسأل الله تعالى ذلك لم جميعا لانهم هم (اهل التقى من سائر) اى جميع (الائمة) المقدسي باقوالهم وافعالهم من كل امام ممام كالائمة المتبوعة الا في ذكرهم وغيرهم فانهم وان تباينت اقوالهم واختلفت اراؤهم من جهة الفروع الفقهية فالجميع سلفية اثرية.. ثم بعد ان عظم خصى الائمة الازمة فقال

﴿لا سيما احمد والنعيمان ومالك محمد الصنواف﴾
 ﴿من لازم لكل ارباب العمل تقليد خبر منهم فاسمع نقل﴾
 ﴿ومن نحا لسبيلهم من الورى مادارت الافلاك او فجم مزى﴾

(لا سيما) هذه الكلمة مبنية على دخول ما بعدها فبا قبلها بالاولى فكل ما نسب لمن قبلها من الشناء والدعاء فمن بعدها كذلك واو على بذلك ويجوز في الاسم بالتبعية بعدها بالنحو والرفع مطلقا وكذا النصب اذا كان نكرة - الانام (احمد) بن محمد بن حنبل وتقدمت ترجمته * (و) الانام الاجتظم والحبر العظيم (ابن) خنيفة (النعمان) بن ثابت

الكوفي امام اهل العراق وقيهم بالاتفاق من ابناء فارس وهو من التابعين فانه رأى
انس بن مالك وابا الطفيل رضي الله تعالى عنهما ، وروى عن حماد والزهرى وقنادة
وخلق — وعنه ابنه حماد وابو يوسف ومحمد بن الحسن وكيع وعبد الرزاق قال
الامام الشافعي الناس في الفقه عيال على ابي حنيفة ، وكان يحيى الليل صلاة ودعاء
وتضرعاً ، ولد رضي الله تعالى عنه سنة ثمانين ومات سنة مائة وخمسين * (و) الامام
ابي عبد الله (مالك) بالجور والتتوين وهو الامام الكبير ابو عبد الله مالك بن انس
الاصبغي المدني شيخ الائمة وامام دار الهجرة روى عن جماعة من التابعين — وعنه
الامام الشافعي وخلق قال الامام الشافعي اذا جاء الاثر فمالك النجم مات في المدينة
سنة تسع وسبعين ومائة وهو ابن تسعين سنة رضي الله تعالى عنه ودفن في البقيع •
والامام ابي عبد الله (محمد) معطوف على ما قبله سقط حرف العطف لاقامة الوزن
ابن ادريس المطلي الشافعي رضي الله تعالى عنه وقوله (الصنوان) اى القرابة
للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهو امام الائمة وقدره الامة ولد بفزة هاشم سنة
خمسین ومائة وحمل الى مكة المشرفة وهو ابن ستين وكان رضي الله تعالى عنه بم
المفاخر منقطع النظير اجتمعت فيه من العلوم ما لم يجتمع في غيره ، قال احمد كان
الشافعي كالشمس للدينيا وكالعافية للدين توفي رضي الله تعالى عنه سنة شهر
رجب سنة اربع ومانتين ودفن بعد العصر من يومه بالقرافة الصغرى وقبره مشهور
يزار ويترك به ثم اشار الى انه يجب على كل احد من هذه الملة ممن له عمل وتقوى
ان يقلد واحدا من هؤلاء الاربعة على الاصح الاقوى فقال (من) اى الذين هم
فهي مبتدأ خبره فرض (لازم) لا انفكك عنه (احل) واحد مكلف من (ارباب)
اى اصحاب (العمل) الصالح ممن ليس فيه اعلية الاجتهاد المطلق (تقليد خبر منهم)
اى من الائمة الاربعة المأموطة مذاهمم والحير بفتح الحاء وكسر هاء وسكون الموحدة
العالم الملقن وقوله (فاسمع تغل) اى فاسمع نظامي وما اشرت اليه وقوله تغل
اى تظن وتعلم (و) رحمة الله تعالى مع البر والاحسان والعفو والغفران تهدي .
(من) اى انسان (فما) قصد متبعا (لسبيلهم) ككتب جميع سبيل وهو الطريق
الواضح كما انه خص الائمة الاربعة بعد عموم الائمة دعاء لمن تبهم او تبع واحدا

منهم (من) سائر (الورى) الخلقى (مادارت) اى مدة دوران (الافلاك)
جمع فلك جدار النجوم — (او نجم سرى) اى مدة دوام سرى النجوم والنجم
الكوكب ، ولما كان نظم هذه العقيدة بسؤال بعض اصحابنا قال

﴿ هدية منى لارباب السلف . مجانباً للخوض من اهل الخلاف ﴾

﴿ خذها هديت واقتنى نظامي . تفر بما املت والسلام ﴾

(هدية) مهداة (منى) بموثة الله تعالى (لارباب) جمع رب بمعنى صاحب طريقة
(السلف) وعقيدة اهل الاثر حال كوني (مجانباً) في اصل نظمي لها وتضميني
اياها اقوال السلف وعقائد اهل الاثر (للخوض) في التأويل كما هو (من) دأب
(اهل) مذهب (الخلف خذها) اى هذه العقيدة (هديت) على صيغة مالم يسم
فاعله اى هداك الله تعالى (واقتنى) اى اتبع (نظامي) في هذه العقيدة السلفية
فانك ان فعلت (تفر) اى تظفر (بما) بالذى (املت) من نيل الفلاح (و)
تظفر ايضا بـ (السلام) اى الامان من التخليط الجذلي * قال المصنف رحمه الله
تعالى وهذا آخر ما قصدت ايراده على منظومى وانا اتوسل اليه باسان الافتقار ، واتذلل
لديه بجنان الذل والاحقار ، وانصرع بجوارح العجز والانكسار ، واتشفع بجاه النبي
المختار ، وآله الاطهار ، واصحابه الاخبار ، واصهاره الابرار ، وبجميع الانبياء
 والمرسلين ، وبالملائكة المقربين وبالعلماء العاملين ، ان يعمل هذا الشرح خالصا
لوجه الكريم ، وسببا للفوز لديه في جنات النعيم ، وان ينظر الي والى من كتبه
وقراءه واقراءه بعين العناية ، وان يحفظنى واهل بيتي واخواني من كل ضلالة وغواية ،
وان ينفع به من كتبه وقراءه وفهمه ووعاه ، انه جواد كريم ، رؤوف رحيم ، وكان
الفراخ من شرحه ضحوة الاربعاء لست بمقين من ذى القعدة من شهر سنة

الف ومائة وخمسة وسبعين ١١٧٥

وكان الفراغ من اختصار هذا الشرح يوم الاثنين تاسع عشر ربيع الثاني من شهر

سنة سبع واربعين ومائتين والف ١٢٤٧ وصلى الله على سيدنا

محمد وعلى آله وصحبه وسلم . سبحان ربك رب العزة عما يصفون

وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

يقول الفقيه محمد جميل الشطي المفتي والامام الحنبلي بدمشق ابن العالم الفاضل الشيخ عمر افندي ابن الاستاذ العلامة الشيخ محمد افندي ابن صاحب هذا المختصر قدس الله روحه : لقد تم بعون الله تعالى طبع هذا الكتاب النفيس نظم وتأليف الامام الكبير والمحقق الشهير العلامة الشيخ محمد السفاريني الحنبلي النابلسي المتوفي سنة ١١٨٨ اختصار جدنا الاكبر العلامة المتفنن الورع الشيخ حسن الشطي الحنبلي الدمشقي رحمه الله تعالى وجزاهم عن الاسلام خيراً كثيراً . وقد قابلناه وصححناه على بسوادة المختصر التي هي بخطه الشريف ، غير انه ظهر لنا من المقابلة والمراجعة انه رحمه الله لم يعد النظر على مواضع يسيرة منها بين كلمات وحروف فضلا عن انها كتبت بخط لا تسهل قراءته ولذا استمنا على ضبط ما ذكر بمراجعة الاصل اية شرح السفاريني المخطوط والمطبوع الموجودين عندنا ، وطلقنا طبعه مانيسر بعد تعليق المالك الكبير رحمه الله ، هذا مع تقطيع الجائز وجمله بالاشارات الخاصة مما نرجو ان تكون به قد احسنا صنعا واتمنا فائدة ان شاء الله وقد قام معنا بالوقوف على طبعه وحسن مقابله ومراجعته الرفيقان الموقران الشيخ عبد الغني القدوة الدمشقي والشيخ مصطفى الجذبة الضميري الحنبلان وغيرهما من بني العم بارك الله فيهم وفتح عليهم آمين . فلاح بدر تمامه وفاح مسك ختامه في اواخر شهر ربيع الاوّل عام ثمانين وثلاثمائة والفت من هجرة النبي الامين ، الذي اتزل عليه : (وما ٤٧ ارسلناك ٣٦٢ الا ٣٢ رجعة ٦٤٨

للعالمين ٢٦١ — ١٣٥٠) والحمد لله على فضله وانعامه .

وتوفيقه والمآله وصلى الله وسلم على سيدنا محمد

وعلى آله وصحبه واتباعه

وحزبه آمين .

❦ وقد قلنا في ذلك ❦

(ههنا : كتاب في العقائد قد ظهر فيه تجلي الحق من اهل الاثر)

(استاذ سقلاوي جاد بوضعه والقادة الشطي رماه واختصر)

(فجزاهم بولاجم خيرة الجزاء ولحي كل منها ربني شكر)

(يامن طرحتم في العلوم وطولوا : قد جاءكم ارضته اهدى مختصر)

فهرس لهذا المختصر

صحيفة

٦	مقدمة المختصر والشارح
٩	مقدمة المتن
١٨	(مقدمة الفين) في ترجيح مذهب السلف
١٩	فائدة في فرق اهل السنة واهل الضلال
٢٣	(الباب الاول) في معرفة الله وما يتعلق بذلك
٢٥	فصل في اسمائه جل وعلا
٢٦	فصل في صفاته عز وجل
٢٨	تحرير مذهب السلف في الكلام
٣٤	فصل في بحث القرآن العظيم
٣٨	فصل فيما يشبه السلف من غير تمثيل ولا تعطيل
٥٢	فصل في صحة ايمان المقلد وعدمها
٥٤	(الباب الثاني) في الافعال المغلوقة
٦٤	فصل في الكلام على الرزق
٦٧	(الباب الثالث) في الكلام على الايمان
٦٩	فصل في الكلام على القضاء والقدر
٧٢	فصل في الكلام على التوبة ومغفلاتها
٧٥	بحث التوبة وفيه تنبيهات
٨٠	فصل فيمن قيل بعدم قبول اسلامهم او قوبل بهم
٨٥	فصل في الكلام على الايمان واختلاف الناس فيه
٨٩	بحث الاستثناء في الايمان اسيه قول ان شاء الله
٩٦	(الباب الرابع) في البرزخ والغير
١٠٣	فصل في الكلام على الزوج
١٠٩	فصل في اشراط الساعة وملائماتها العظمى اولها الامام المهدي
١١٦	العلامة الثانية خروج الدجال

« تابع المهرس »

صحيفة

- ١١٧ العلامة الثالثة نزول المسيح عيسى عليه السلام
 ١٢٠ العلامة الرابعة خروج يأجوج ومأجوج
 { العلامة الخامسة هدم الكعبة المشرفة }
 ١٢١ { العلامة السادسة والسابعة ظهور الدخان ورفع القرآن
 ١٢٢ العلامة الثامنة والتاسعة طلوع الشمس من المغرب وخروج دابة الارض
 ١٢٤ العلامة العاشرة الاخيرة خروج النار وحشرها الناس
 ١٢٥ فصل في امر المعاد وهو البعث والنشور
 ١٢٧ بحث التنفخ في الصور وانه ثلاث نفثات
 ١٣٠ بحث الحساب والصحف والميزان
 ١٣٥ بحث الصراط والحوض والكوكب والشفاعة
 ١٣٩ فصل في الكلام على الجنة والنار والخلود فيها
 ١٤٤ بحث في رؤية الله تعالى في الآخرة
 ١٤٧ (الباب الخامس) في النبوة وشروطها وانها ختمت بنبينا عليه السلام
 ١٥٣ فصل في خصائصه صلى الله عليه وسلم
 ١٥٤ بحث الاسماء والمعراج
 ١٦٠ فصل في المعجزات المحمدية
 ١٦٢ فصل في افضلية نبينا عليه الصلاة والسلام فغيره
 ١٦٤ فصل فيما يجب ويحوز للانبياء عليهم السلام
 ١٦٦ فصل في ذكر الصحابة الكرام وبيان الافضل منهم
 ١٨٠ فصل فيما يجب لم رضي الله عنهم
 ١٨٤ بحث في التابعين وتابيعهم رحمهم الله
 ١٨٥ فصل في اثبات كرامات الاولياء وتقسيم الخوارق
 ١٨٧ فصل في المغاضلة بين البشر والملائكة
 ١٨٩ (الباب السادس) في ذكر الامامة ومتملقاتها
 ١٩٣ فصل في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 ١٩٦ (الخاتمة) في الادلة وما يتعلق بها



مطبوعات ناشر هذا الكتاب

للشيخ حسن الشطي	رسالة في البسطة الشريفة رسالة في التقليد والتلفيق رسالة في فسخ النكاح مختصر عقيدة السفاريني (هذا)
لولاه الشيخ محمد الشطي	مقدمة توفيق المواد النظامية للاحكام الشرعية الفتح المبين في الفرائض اقوال الامام داود الظاهري القواعد الخيلية في التصرفات العقارية جدول في المساحة
باسم ولده مراد أفندي للشيخ عبد السلام الشطي للكوذا في المتوفى سنة ١٠١٠ لابن ابن القيم = ٧١٧ لفارغري الشاعر = ٩٨١ للشيخ مرعي والامتاذ الناهلي	الرسائل الفاتحية ديوان شعر منظومة في عقيدة السلف اقوال شيخ الاسلام ابن تيمية المنظومة الفارضية (مع تعليقات للناشر) رسالتان في كراهة واباحة الدخان
تأليف الناشر	مختصر طبقات الحنابلة (مجلد) قطعة منظومات - متن في الفرائض الوسيط بين افراط الحنوية ونفريط الوهابية رسالة في قضاة الحنابلة
تعريب الناشر	قانون الصلح - قانون الاستملاك قانون الانتقال - قانون التصرف
تطلب من ناشرها ومن المكاتب الشهيرة بدمشق وغيرها	